



التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف

لجنة من العلماء

بإشراف

مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

المجلد الثالث

الحزب الثاني والخمسون

الطبعة الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٨٩م

اهداءات ٢٠٠٣

أسرة /مجد الرزاق باشا المنصوري
القاهرة



التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف
لجنة من العلماء
بإشراف
مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

المجلد الثالث
الحزب الثاني والخمسون
الطبعة الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٨٩م

القائمة

الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية

(* لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾)

المفردات :

(لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ) : قبل منهم بيعتهم .

(يُبَايِعُونَكَ) : يعاهدونك على السمع والطاعة .

(السَّكِينَةَ) : طمأنينة القلب .

(وَأَثَابَهُمْ) : جازاهم .

التفسير

١٨ - (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا) .

المراد من المؤمنين هنا : أهل الحديبية ^(١) إلا جد بن قيس فإنه كان منافقاً فلم يبايع ، وهي بيعة الرضوان لقوله - تعالى - : (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ) .

وخبر الحديبية : أن النبي ﷺ خرج معتمراً ومستنفر الأعراب الذين حول المدينة فأبطأ عنه أكثرهم وخرج - عليه الصلاة والسلام - بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن اتبعه من العرب وكانوا في ألف وأربعمائة على أرجح الأقوال فأحرم - عليه الصلاة

(١) الحديبية - وقد تشدد الباء - : بئر قرب مكة - حرها الله - أو شجرة حدياء هناك .

والسلام - وساق معه الهدى ليعلم الناس أنه لم يخرج لحرب ، فلما وصل ﷺ الحديبية بركت نافته فقال الناس : خلأت^(١) خلأت ، فقال النبي ﷺ : (ما خلأت وما هو لها بخلق ، ولكن حبسها حابس الفيل^(٢) عن مكة . لاندعوني قريش اليوم إلى خطة يسألوني فيها صلة رحم إلا أعطيتهم إياها) ثم نزل هناك ، فقتل : يارسل الله ، ليس بهذا الوادي ماء فأخرج - عليه الصلاة والسلام - منهما من كنانته فأعطاه رجلاً من أصحابه فنزل في قلب^(٣) من تلك القلب فغرز في جوفه فجاش بالماء الرواء^(٤) حتى كفى الجيش .

وبعث رسول الله ﷺ خِرَاشَ - بكسر الخاء - بن أمية الخزاعي رسولاً إلى أهل مكة يعلمهم أنه جاء معتمراً لا يريد قتالاً فلما كلمهم عقروا جملة وأرادوا قتله ، فمنعه الأحابيش^(٥) فخلوا سبيله حتى أتى الرسول ﷺ فدعا عمر - رضى الله عنه - ليعثه فقال : يارسل الله ، إن القوم عرفوا عداوتي لهم وغلظي عليهم وإلى لا آمن ، وليس بمكة أحد من بنى عدوى يغضب لى إن أوديت ، فأرسل عثمان بن عفان فإن عثيرته بها وهم يحبونه ، وإنه يُبَلِّغ ما أردت ، فدعا رسول الله ﷺ عثمان فأرسله إلى قريش وقال له - عليه الصلاة والسلام - : أخبرهم أننا لم نأت لقتال وإنما جئنا عماراً ، وادعهم إلى الإسلام ، وأمره - عليه الصلاة والسلام - أن يأتي رجلاً بمكة مؤمنين ونساء مؤمنات فيبشرهم بالفتح ، ويخبرهم أن الله - سبحانه - يظهر دينه بمكة قريباً ، فذهب عثمان - رضى الله عنه - إلى قريش وكان قد لقيه أبان بن سعيد بن العاص فأجاره ، فأتى قريشاً فأخبرهم ، فقالوا له : إن شئت فطف بالبيت ، وأما دخولكم فلا سبيل إليه ، فقال - رضى الله عنه - : ما كنت لأطوف به حتى يطوف به رسول الله ﷺ فاحتبسوه ، فبلغ رسول الله ﷺ والمسلمين أن

(١) خلأت : حرت وركت من غير علة .

(٢) حبسها حابس الفيل : أى : أن الله الذى منع قبل أبهة أن يشترك في حدم الكعبة حبسها ومنها كذلك أن تتجاوز هذا المكان لحكمة يعلمها الله - سبحانه - وتعالى - .

(٣) القلب : هو البئر قبل أن تنبى بالحجارة .

(٤) الرواء : الكثير .

(٥) الأحابيش : هم الأعراب الذين حول مكة ، حبش - بالضم - جبل أسفل مكة ، إليه تنسب أحابيش قريش ، لأنهم تحالفوا : أنهم ليه على غيرهم ، ما يحى ليل ووضح نهار ، وما راسا حبش .

عُثْمَانُ قَدْ قُتِلَ ، فَقَالَ ﷺ : لَانْبِرَحُ حَتَّى نُنَاجِزَ^(١) الْقَوْمَ ، وَنَادَى مُنَادِيهِ ﷺ :
 أَلَا إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ (جبريل) قَدْ نَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - فَأَمَرَهُ
 بِالْبَيْعَةِ ، فَأَخْرَجُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ - تَعَالَى - فَبَعْضُهُمْ بَايَعَهُ عَلَى أَلَا يَفِرُ ، وَبَعْضُهُمْ بَايَعَهُ عَلَى
 الْمَوْتِ ، وَبَعْضُهُمْ بَايَعَهُ عَلَى مَا فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَلَمَّا بَايَعَ النَّاسُ قَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ - : (اللَّهُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَحَاجَةِ رَسُولِهِ) فَضَرَبَ بِإِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى فَكَانَتْ
 يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِعُثْمَانَ خَيْرًا مِنْ أَيْدِيهِمْ لِأَنفُسِهِمْ ، وَلَمَّا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ بِالْبَيْعَةِ خَافُوا
 وَبِعَثُوا عُثْمَانَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَجَمَاعَةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ جَرَى الْمُسَفِرَاءُ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَفَّارِ قُرَيْشٍ
 وَطَالَ التَّرَاجُعُ وَالتَّنَازُعُ إِلَى أَنْ جَاءَ سَهِيلُ بْنُ عَمْرِو الْعَامِرِيِّ فَقَضَاهُ عَلَى أَنْ يَنْصَرِفَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ - عَامَهُ هَذَا حَتَّى لَا يَتَحَدَّثَ الْعَرَبُ أَنَّا أَخَذْنَا ضَغْطَةً^(٢) ، فَإِذَا كَانَ مِنْ قَابِلٍ أَيْ ﷺ
 مُعْتَمِرًا وَدَخَلَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ مَكَّةَ بِغَيْرِ سِلَاحٍ حَاشَا السُّيُوفِ فِي قُرْبِهَا ، فَيَقِمُ بِهَا ثَلَاثًا وَيَخْرُجُ ،
 وَعَلَى أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ صُلْحٌ عَشْرَةَ أَعْوَامٍ يَتَدَاخَلُ النَّاسُ وَيَأْمَنُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَعَلَى
 أَنْ مَنْ جَاءَ مِنَ الْكُفَّارِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ مُسْلِمًا مِنْ رَجُلٍ أَوْ امْرَأَةٍ رَدَّ إِلَى الْكُفَّارِ ، وَمَنْ جَاءَ مِنَ
 الْمُسْلِمِينَ إِلَى الْكُفَّارِ مُرْتَدًّا لَمْ يَرُدُّهُ إِلَى الْمُسْلِمِينَ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَنْكَبَ هَذَا ؟ قَالَ :
 نَعَمْ لِأَنَّهُ مَنْ ذَهَبَ مِنَّا إِلَيْهِمْ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ جَاءَنَا مِنْهُمْ فَسَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا ،
 فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى
 الْبَاطِلِ ؟ قَالَ : (بَلَى) قَالَ : أَلَيْسَ قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتَلَاهُمْ فِي النَّارِ ؟ قَالَ : (بَلَى) قَالَ :
 فَغَدِمَ نَعْلِي الدُّنْيَا فِي دِينِنَا وَنَرْجِعْ وَلَمْ يَحْكَمْ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ ؟ فَقَالَ : (يَا بَيْنَ الْخَطَّابِ
 إِيَّيْ رَسُولَ اللَّهِ وَلَنْ يُضْيِعَنِي اللَّهُ أَبَدًا) فَانْظُرْ عُمَرُ فَلَمْ يَصْبِرْ مُتَغَيِّظًا ، فَأَتَى أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ
 لَهُ مَا قَالَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ : يَا بَيْنَ الْخَطَّابِ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضْيِعَهُ
 اللَّهُ أَبَدًا فَنَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْفَتْحِ ، فَأَرْسَلَ إِلَى عُمَرَ فَأَقْرَأَهُ إِيَّاهُ ، فَقَالَ :
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ قَتَحُ هُوَ ؟ قَالَ : (نَعَمْ) فَطَابَتْ نَفْسُهُ وَرَجِعَ ...

حَقًّا لَقَدْ كَانَ صُلْحُ الْحُدَيْبِيَّةِ فَتْحًا عَظِيمًا ، فَبَعْدَهُ دَخَلَ كَثِيرٌ مِنَ الْعَرَبِ فِي الْإِسْلَامِ وَجَاءَتْ

(١) المناجزة في الحرب : المبارزة .

(٢) ضغطة : قهرا .

الوفود إلى رسول الله ﷺ من جهات شتى تدخل في دين الله ، وما ظنه بعض المسلمين كعمر - رضي الله عنه - أنه دنيّة ونقيصة وذلك في دينهم ما كان لإلا عزة ومنعة ، فقد صح أن رسول الله ﷺ بعد أن رجع إلى المدينة جاءه أبو بصير - وهو رجل من قريش قد أسلم - فأرسلوا في طلبه رجلين فقالوا : العهد الذي جعلت لنا ، فدفعه إلى الرجلين فخرجا به ، وفي الطريق خدع أبو بصير أحد الرجلين وأخذ سيفه وقتله به ، وفر الآخر إلى المدينة ، وقال لرسول الله ﷺ : قد قتل - والله - صاحبي وإلى مقتول ، فجاء أبو بصير فقال : يا رسول الله قد - والله - أوفى الله ذمتك وقد رددتني إليهم ، ثم نجاني الله - تعالى - منهم ، فقال ﷺ : (ويل أُمّة يشعر ^(١) حرب لو كان معه أحد) فلما سمع أبو بصير ذلك عرف أن رسول الله ﷺ سيرده إليهم ، فخرج حتى أتى سيف ^(٢) البحر ، ولحق به - هربا من قريش - أبو جندل ابن سهيل بن عمرو وكان قد جاء إلى رسول الله ﷺ مسلما في الحديبية بعد الصلح ، فطلب أبيوه سهيل بن عمرو أن يرده رسول الله ﷺ إليه إنفاذاً للعهد ، ففعل الرسول ذلك ودعا لأبي جندل أن يجعل الله له مخرجاً .

ولحق بأبي بصير وبأبي جندل من كان يسلم من قريش ، حتى اجتمعت منهم جماعة فما يسمعون يعير خرجت من قريش إلا اعتراضوا لها فقتلوهم ، وأخذوا أموالهم جزاء ما أصاب المسلمين على أيديهم من القتل والتعذيب وأخذ الأموال ظلماً ، فأرسلت قريش إلى النبي ﷺ تناشده الله والرحم ، وقالوا له : اضممهم إليك حتى نأمن ، ففعل ﷺ وأجابهم إلى ما طلبوا .

وما تجدر الإشارة إليه والتنويه به ما حدث بعد فراغ الرسول ﷺ من إتمام عقد صلح الحديبية أنه قال لأصحابه : (قوموا فانمروا ثم احلقوا) فما قام رجل منهم حتى قال ﷺ ذلك ثلاث مرات ، فلما لم يبق منهم أحد دخل ﷺ على زوجته السيدة أم سلمة - رضي الله عنها - فذكر لها ما لقي من الناس ، قالت له : يا نبي الله أنتحب ذلك ؟

(١) سحر حرب - موقد نار حرب .

(٢) سيف البحر - بالكسر - ساحله .

اخرج فلا تكلم أحداً منهم كلمة حتى تنحر بِذَنك وتدعو حالقك فيحلقك ، فخرج رسول الله ﷺ فلم يكلم أحداً منهم حتى فعل ذلك : نحر بيده ، ودعا حالقه فحلقه ، فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضاً حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غمًا .

لقد رضى الله عن المؤمنين وقبل منهم مبايعتهم لرسول الله ﷺ ومعاذتهم له على السمع وبذل الطاعة بما رضوا به ورضخوا له من بيع أنفسهم وأموالهم لله بأن لهم الجنة ، مع علمه - سبحانه - بما في قلوبهم من الصدق والإخلاص في مبايعتهم وحبهم للإسلام وحرصهم عليه ونصرتهم له ، فأنزل - جل شأنه - الطمأنينة وسكون القلب عليهم بصدق وعده وتحقق جزائه وأثابهم وجزاهم على تلك البيعة (فتتحاً قريباً) هو فتح خيبر والصلح مع أهلها ، بعد عودتهم من الحديبية مباشرة .

وفي تقييد البيعة بأنها كانت تحت الشجرة إشارة إلى عظم منزلتها لدى الله لأنها كانت امتثالاً لأمر رسوله ﷺ بعد أن نزل عليه جبريل - عليه السلام - وأمره بها ، ولم تكن لحرف منه - عليه الصلاة والسلام - ولذا استحققت رضاه - تعالى - الذى لا يعادله شيء ، وقد ترتب على هذا الرضا من الثواب ما لا يكاد يخطر على بال ، ويكتفى في ذلك ما أخرج أحمد عن جابر عن النبي ﷺ أنه قال : (لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة) كما صح برواية الشيخين وغيرهما أنه ﷺ قال لهم : (أنتم خير أهل الأرض) .

١٩ - (وَمَتَّانِم كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا) :

أى : ومنحهم - سبحانه - مع هذا الفتح والصلح غنائم كثيرة وأموالا وفيرة أفاء الله بها على المسلمين من خيبر ، فجمع الله لهم بهذا الصلح أماناً واطمئناناً على نفوسهم من جانب هؤلاء اليهود مع رزق واسع وخير عظيم ، والفضل في هذا كله لله - سبحانه - فهو العزيز الذى لا يغالب ولا يُقهر (وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ) والحكيم : الذى لا تجرى أحكامه وقضاياه إلا على مقتضى الحكمة .

هذا ، وقد قسم النبي ﷺ غنائم خيبر بين المقاتلين فأعطى للفارس سهمين وللراجل سهماً واحداً .

(وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَائِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ
 وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ
 صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ٢٥) وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ
 اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ٢٦ وَلَوْ قَتَلْتُمُ الَّذِينَ
 كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْهَانَ لَا يَحْجُدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ٢٧ سُنَّةَ اللَّهِ
 الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ٢٨)

المفردات :

(وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ) : دفعها ومنعها أن تحول بينكم وبين اغتنامها..

(آيَةً) : علامة وأمارة .

(قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا) : قد قَدَّرَ اللَّهُ عليها واستولى .

(لَوَلَّوْا الْأَذْهَانَ) : لانهمزوا وأعطوكم ظهورهم هرباً منكم .

(وَلِيًّا) (الْوَلِي) : من ينفع برفق ولين .

(نَصِيرًا) (النصير) : من ينفع بعنف .

(سُنَّةَ اللَّهِ) : طريقة الله .

(خَلَتْ) : مضت وسلفت .

(تَبْدِيلًا) : تغييراً .

التفسير

٢٠ - (وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هُدًى وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) :

أى : وعدكم الله - أيها المسلمون - ووعد الله لا يتخلف ؛ إذ الخلف في الوعد كذب وحاشا لله ذلك .

أى : وعدكم - سبحانه - بمغانم كثيرة من أموال وسلاح وأرض وسي تأخذونها من الكفار في مستقبل أيامكم إلى يوم القيامة إذا تحققت فيكم صفات المؤمنين ، إذ قد وعد الله رسله والمؤمنين النصر على أعدائهم ، قال - تعالى - : « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ » (١) .

(فَعَجَّلَ لَكُمْ هُدًى وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ) أى : فقدم لكم مغانم خيبر عاجلة دون مشقة أو قتال تطيبها لخاطركم ، ومنع أهل خيبر ومن جاء لنصرتهم من بنى أمّد وغطفان أن ينالوكم بسوء ؛ حيث قذف الله في قلوبهم الرعب فنكسوا على أعقابهم وولوا الأدبار هاربين فارين فزعا وخوفاً . (وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ) أى : ولتكون هذه الغنائم أمانة وعلامة للمؤمنين يعرفون بها أنهم من الله بمنزلة عظيمة ومكانة رفيعة ، وأنه - سبحانه - كفيل بنصرهم والفتح عليهم ، أو يعرف بها المؤمنون صدق الرسول ﷺ في وعده إياهم فتح خيبر وما يلي ذلك من فتح مكة ودخول المسجد الحرام ، (وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) أى : ويثبتكم الله على الهدى والطاعة ولا يفتنكم في دينكم ، أو يزيدكم هدى وتقوى ؛ فإن قوماً هذا شأنهم وفيهم رسول الله ﷺ جدير بهم أن يكونوا على الجادة والصراط السوى والطريق المستقيم .

٢١ - (وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا) :

أى : وأعطاكم ومنحكم غنائم أخرى غير ما غنمتموه من خيبر وهى غنائم هوازن في

غزوة حنين ، إذ لم تستطيعوا اغتنامها والحصول عليها وقت أن ركنتم إلى كسرتكم ، واعتزلتم بقوتكم ، واعتلمتم على كثرة عدوكم وقلة عدوكم فقلتم : لن تغلب اليوم عن قلة ، وكان الجيش الإسلامي في اثني عشر ألفاً وجيش الكفار في أربعة آلاف ، فلم تغن عنكم هذه الأعداد شيئاً حتى ضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم الأدبار منهزمين ، ثم أدر كنتم عناية ربكم - سبحانه - فأنزل سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وملاً قلوبهم اطمئناناً وثقة في الله - جل وعلا - وأنزل جنوداً من الملائكة لم تبصروها فكانت عوناً لكم على عدوكم وعذب الله الذين كفروا فزهمهم وأعطاكم غنائمهم بعد أن أحاط بها وحفظها لكم ومنعها من سواكم ، والله - سبحانه - قدير لا يعجزه ولا يفوته شيء في الأرض ولا في السماء ولا فيها وراء ذلك مما لا نعلمه ، فغلبة المؤمنين على هؤلاء الكفار واغتنام أموالهم أمر واقع لا محالة إذ قد حكم به الله وقضاه .

٢٢ - (وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَوْ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا) :

أي : ولو امتنع المشركون وغيرهم عن أن يصلحوكم ، وأصروا على قتالكم وحاربوكم لانهمزوا وفرّوا وأعطوكم أدبارهم وظهورهم فتعلمون فيها أسلحتكم قتلاً وجرحاً ، ولأمكنكم منهم أخذاً وأسراً ، ثم هم مع ذلك لا يجدون من ولي يتولى أمرهم ويحرسهم من بأس الله على أيدي المؤمنين ، ولا يجدون أحداً ما ينصرهم ويقاتل معهم ، قال الإمام الفخر الرازي : أريد بالولي : من ينفع باللطف . وبالنصير : من ينفع بالعنف ، أي : لا يناولون ولا يصيبون عوناً من أحد يدفع عنهم برفق ولين أو يقف بجانبهم يحمل السلاح ويخوض معهم الحرب في قتالهم للمؤمنين .

٢٣ - (سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) :

أي : سنّ الله - سبحانه - غلبة أنبيائه ونصرتهم - عليهم الصلاة والسلام - سنة وطريقة قديمة فيمن مضى من الأمم ، قال - تعالى - : « كَتَبَ اللَّهُ لَأَحْلِينَ أَنَا وَرَسُولِي ^(١) » والمراد :

أن سنته - تعالى - أن يكون النصر والعاقبة لأتبيائه - عليهم السلام - ولن تتغير سنة الله وطريقته معك ، فالغلبة والعاقبة لك عليهم لامحالة .

وفي هذا تثببت لقواد رسول الله ﷺ وإنزال للعلمائينة على قلوب المؤمنين ، وبشارة ووعد بأن النصر لهم ، كما أن فيه تهديدا للمشركين بأن الدائرة تدور عليهم .

(وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ١٤) هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْأَهْدَى مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ عَمَلُهُمْ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَافُوهُمْ فَيَنْصَبِبْكُمْ مِنْهُمْ مَضْرُوءَةً يَغَيِّرُ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْخُلُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ بَشَاءَ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ١٥)

المفردات :

(كَفَّ) : دفع ومنع .

(بِبَطْنِ مَكَّةَ) المراد : الحليبية .

(أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ) : أمكنكم منهم وجعلكم ذوي غلبة تامة عليهم .

(وَالْأَهْدَى) : ما يهدي ويساق إلى البيت الحرام من التَّعَمُّرِ تقرباً إلى الله .

(مَعْكُوفًا) : محبوساً وموقوفاً .

(تَطَّوُّهُمْ) : تدوسوهم بأقدامكم ، والمراد : أن تبيلوهم وتهلكوهم .

(مَرَّةً) : مكروه ومشقة ، من : عَرَّ بمعنى عراه إذا دعاه بما يكره ويشق عليه . وقبل : من الثَّر ، وهو الجرب الصعب اللازم .

(تَزَيَّلُوا) : تفرقوا وتميز بعضهم عن بعض .

التفسير

٢٤ - (وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا) :

أخرج الإمام أحمد وابن أبي شبة وعبد بن حميد ومسلم وغيرهم عن أنس بن مالك قال : لما كان يوم الحديبية هبط على رسول الله ﷺ وأصحابه ثمانون رجلاً من أهل مكة في السلاح من قبل جبل التنعيم يريدون غرة^(١) رسول الله ﷺ فدعا عليهم فأخلوا ، فعفا عنهم ، فنزلت هذه الآية (وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ ...) إلغ الآية ، فهذا امتنان من الله على عباده المؤمنين حين كف أيدي المشركين عنهم في الحديبية فلم يصل إلى المسلمين منهم سوء كما منع - سبحانه - أيدي المؤمنين عن المشركين مع تمكنهم منهم فلم يقاتلوهم ، وحفظ كلاً من الفريقين وأوجد بينهم صلحاً فيه خير للمؤمنين ، وعاقبة كريمة لهم في الدنيا والآخرة ، والله - سبحانه - بصير بكم وبأعمالكم - أيها المؤمنون - يعلم ما فيه الخير لكم ، ولذلك منعكم عن قتال المشركين حفظاً لكم ورحمة بكم ، ورعاية لحرمة بيثه العتيق من أن تراق فيه الدماء وتزهق الأرواح ، كما أن في هذا الكف أيضاً إبقاء على قوم لكم بهم رحم وقربى ، ولعل الله يهدي بعضهم إلى الدخول في الإسلام .

٢٥ - (هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَنكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ ...) الآية :

(١) الغرة - بالكسر - : الغفلة ، أي : يريدون أن يصادفوا من رسول الله ومن أصحابه غفلة عن التأهب لهم : إذ : القرطبي .

جاءت هذه الآية الكريمة للإشارة إلى أن الاختلاف بين المؤمنين والكفار باق ، والنزاع قائم ، والعدارة مستمرة ، ولم ينته ما بينهما بالاتفاق والصلح ومنع أيدي كل فريق عن الآخر ، إذ أن هؤلاء لا يزالون على كفرهم ، وإمعانهم في عداوتكم ، فلهذا قاموا بصدكم ومنعكم عن دخول المسجد الحرام للزيارة والاعتبار ، مع أنهم قد علموا أنكم لا تريدون بهم شراً فقد سَقَمَ الهدى من البدن إلى البيت الحرام ، وعكفتموها وحبستموها عليه قربي وزلني لله - سبحانه وتعالى - فقد أشرتموها فحزرتم أشنمتها حتى سالت منها النماء ليعلم أنها هدى ، فمتعوا تلك البدن أن تبلغ المحل الذي اعتاد زوار بيت الله وقصاده أن يلجئوها فيه وهو منى^(١) ، وقد سبق أن حشهم في هذا الشأن الحليس بن علقمة الكناني ، وكانوا قد أرسلوه إلى رسول الله ﷺ فقال لهم : يامعشر فريش لقد رأيتم مالا يحل صده ، الهدى في قلائده قد أكل أوباره من طول الحبس عن محله ، ولكن المشركين ركبوا رؤوسهم وقالوا له : اجلس إنما أنت أحرابي لا علم لك .

أى : أن هؤلاء الكفار قد ازدادوا كفراً وعداوة لكم فلا تأمنوهم ، وإنما كان كلف الله أيديكم عنهم بعد أن أظفركم عليهم وأمكنكم منهم لحكمة يعلمها هو - سبحانه - :

وقد جاء بيانها في قوله - تعالى - : (وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنَّ تَعْلَمُوهُمْ فَتَصِبِّبْكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةً يَغْيِرُ عَلَيْهِمْ) :

أى : ولولا كراهة أن تهلكوا أناساً مؤمنين يقيمون بين ظهري المشركين وأنتم غير عالمين بهم وبأماناتهم فيصيبكم بإهلاكهم مكروه ومشقة ، كأن يقول المشركون : إن المسلمين قد فعلوا بأهل دينهم من الإهلاك مثل ما فعلوا بنا ، وكذلك ما يصيب المسلمين وينالهم من الضيق والمشقة من أن يقتلوا إخوانهم في الإسلام وهم عتسهم على أعدائهم ، فضلاً عن الرحمة التي تسود وتعم المسلمين فهم كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالسهر والحمى ، أى : لولا كراهة إهلاككم المؤمنين لا كلف أيديكم عن قتال أهل مكة من المشركين .

(١) منى : مكان قريب مكة ، يسمى بذلك لما يقضى به من النماء ، أى : يراق .

(لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ) أى : كف أيديكم عنهم ليدخل الله في رحمته الواسعة من يريد - جل شأنه - من المؤمنين الذين يعيشون بين المشركين في مكة ، فيجعل لهم بعد خوفهم أمناً ، ويعدّ لهم عزّاً ، فيؤدّون في ظل ذلك عبادتهم لربهم على أكمل وجه وأنتم صورة في علانية دون استخفاء ، أو : لِيُخَيِّرَ اللَّهُ ويدخل من يشاء من المشركين في رحمته ، وذلك باعتناقهم الإسلام بعد أن رأوا ما عليه المؤمنون من تواد وتراحم وخلق كريم ودين قويم .

(لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَلَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً) أى : لو تفرق هؤلاء المؤمنون والمؤمنات وتميزوا عن الكفار وخرجوا من مكة ولم يبقوا بينهم لعذبنا هؤلاء الكفار في الدنيا بالقتل والسبي وغير ذلك من ضروب التنكيل الشديد والإيلام العظيم .

(إِذَا جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ
الْحَمِيَّةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ
وَلِزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً ﴿٦٦﴾)

المفردات :

(الْحَمِيَّةُ) : الكبر والأنفة .

(سَكِينَتُهُ) : السكينة : هى الوقار والحلم .

(الزَّمَهُمْ) : اختار لهم وطلب منهم .

(كَلِمَةُ التَّقْوَى) : هى : لا إله إلا الله ، كما جاء في حديث الترمذى وغيره مرفوعاً ،

وقبل غير ذلك .

(أَحَقُّ بِهَا) أى : أولى بها من غيرها ومتصفين بمزيد استحقاق لها .

(وَأَمَلَهَا) : وأصحابها المستأهلين لها .

التفسير

٢٦- (إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ ...) الآية :

هذه الآية الكريمة تحكى ما كان من المشركين عند كتابة صلح الحديبية وتوثيقه ، وذلك أن النبي ﷺ دعا علياً - كرم الله وجهه - فقال له : اكتب (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) فقال سهيل بن عمرو : لا أعرف هذا ولكن اكتب : باسمك اللهم ، فقال رسول الله ﷺ : اكتب (باسمك اللهم) فكتبها ، ثم قال - عليه الصلاة والسلام - : (اكتب : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ﷺ بن عمرو) فقال سهيل : لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك . فقال رسول الله ﷺ : (والله إني لرسول الله وإن كذبتكم عنى . اكتب : هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله ﷺ بن عمرو) إلى آخر ما جاء في كتاب الصلح .

أى : تذكر - يا محمد - وذكر المؤمنين بذلك الوقت الذى ملأ فيه الكافرون قلوبهم كبراً وأنفة بعدت بهم عن الحق ، ونأت عن الصراط المستقيم ، حيث لم يذعنوا لما جاء به رسول الله ﷺ ورفضوا الإقرار بالبسملة والتسليم برسالة الرسول ﷺ ولم يرضوا بكتابة ما أملاه رسول الله ﷺ في وثيقة صلح الحديبية ، ولكن الله برعايته وطفه أدرك المؤمنين بكرم عطفه وعظيم فضله ، فأُنزل الطمأنينة والوقار والحلم عليهم ، وثبتهم وأرضاهم وشرح صدورهم إلى ما أمر به رسول الله ﷺ ولم يدخل قلوبهم ما دخل في قلوب المشركين من الحمية .

وقال الإمام الفخر الرازى : إن الله - تعالى - أبان غاية البون بين الكافر والمؤمن فأشار إلى ثلاثة أشياء :

(أحدها) : جعل ما للكافرين يَجْعَلُهُمْ فقال : (إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ) ، وجعل ما للمؤمنين يَجْعَلُ الله - تعالى - فقال : (فَأَنْزَلَ اللَّهُ) وبين الفاعلين ما لا يخفى .

(ثانيها) : جعل للكافرين الحمية ، وللمؤمنين السكينة ، وبين المفعولين تفاوت .

(ثالثها) : أضاف الحمية إلى الجاهلية ، وأضاف السكينة إلى نفسه حيث قال : (حِمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ) ، وقال : (سَكِينَتُهُ) وبين الإضافتين ما لا يذكر ، ثم استطرد الإمام الفخر فقال : قال الله في حق الكافر : (جَعَلَ) ، وفي حق المؤمن : (أَنْزَلَ) ولم يقل : خلق ولا جعل سَكِينَتَهُ إشارة إلى أن الحمية كانت مجعولة في الحال ، أما السكينة فكانت كالمحفوظة في خزائن رحمته معدة لعباده فأنزلها . وقال : (الْحِمِيَّةُ) ثم أضافها بقوله : (حِمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ) ، لأن الحمية في نفسها صفة مذمومة ، وبالإضافة إلى الجاهلية تزداد قبحاً ، وللحمية في القبيح درجة لا يعتبر معها قبح القبائح كالنصاف إلى الجاهلية ، وأما السكينة في نفسها وإن كانت حسنة لكن الإضافة إلى الله فيها من الحسن ما لا يبقى معه ليُحَسِّنَ اعتبار ، فقال : (سَكِينَتُهُ) اكتفاء بحسن الإضافة .

(وَالْأَزْمَهُمْ كَلِمَةُ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا) أى : اختارها لهم وألزمهم بها - سبحانه - تكريماً وتشريفاً لهم ، وكانوا أحق وأولى من سواهم وأجلر من غيرهم بهذا التكريم ، فهم صفوة خلقه وأصحاب رسوله - رضى الله عنهم - المختارون لدينه الحنيف . وقيل : هم أحق بها في الدنيا وهم أهلها بالثواب في الآخرة .

وكلمة التقوى هى : (يَسْمُ اللهَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، وَمُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) التى أبى سهيل ابن عمرو أن تكتب في صلح الحديبية ، وقيل : هى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، والله أكبر ، وقيل : هى الثبات والوفاء بالعهد .

(وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) أى : يعلم - سبحانه - حق كل شىء فيسوق ويعطى الحق لمن يستحقه ، ويمنح العطاء من يستأمله ، وذلك حسب ما تقتضيه حكمته وتوجيه رحمته .

(لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ آلَ الرَّءْيَا بِالْحَقِّ لَنَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ
الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُخْلِقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ
فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا) (٢٧)

سبب النزول :

أخرج ابن المنذر وغيره أن رسول الله ﷺ رأى في المنام أنه هو وأصحابه دخلوا مكة آمينين وقد حللوا وقصروا ، فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا أنهم دخلوها في عامهم وقالوا : إن رؤيا رسول الله ﷺ حق ، فلما قلَّع ذلك إلى العام القابل بسبب صلح الحديبية قال بعض المنافقين - استهزاء - : والله ما حللنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام . فنزلت هذه الآية .

التفسير

٢٧ - (لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَنَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُخْلِقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ ...) الآية :

أى : لقد أرى الله - سبحانه - رسوله الرؤيا الصادقة ، ورؤيا الأنبياء كلها كذلك صادقة محققة ؛ إذ هى أحد وجوه الوحي إلى الأنبياء ، وهذه الرؤيا ملتزمة ومرتبطة بالحق ؛ وهو الغرض الصحيح والحكمة البالغة ، فقد أظهرت وأبانت حال المتردد والمنزول في إيمانه ، وحال المطمئن الراسخ فيه الذى انشرح به صدره .

(لَنَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) أى : والله لندخلن المسجد الحرام ؛ ويكون دخولكم إياه بمشيئته - سبحانه - وجهه ، ولا يرجع ذلك إلى قوة المسلمين وجلادتهم ومصابرهم ولا إلى إرادة المشركين ومشيتهم .

وقى تعليق الدخول على مشيئة الله مع أنه - سبحانه - خالق الأشياء كلها وعالم بها قبل وقوعها لِيُعَلِّمَ الْعِبَادَ أَنْ يَقُولُوا ذَلِكَ عِنْدَمَا يَرِيدُونَ فَعَلْ شَيْءٌ أَوْ تَرَكْهُ تَأْذِيبًا مَعَهُ - جل شأنه - وتأكيده لقوله - تعالى - : « وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۖ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ »^(١) . قال ثعلب : استثنى - سبحانه - وتعالى - فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون ، أى : علق الدخول على مشيئته ، ليفعل الخلق مثل ذلك فيما لا يعلمونه .

(آمِنِينَ مُخَلِّقِينَ رُحُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ) أى : أنكم تدخلون المسجد الحرام آمنين متمكنين من أدايتكم النسك وتصلون به إلى غايته ؛ يحلق بعضهم ويقصر آخرون .

هذا ، والخلق أفضل وأولى بالرجال ، والتقصير أحق بالنساء .

(لَا تَخَافُونَ) قد تكفل الله - سبحانه - لرسوله ومن معه بكامل الأمن بعد تمام النسك ، أى : تدخلون آمنين تحلقون وتقصرون ، ويبقى ويلوم أمنكم بعد خروجكم من الإحرام فأنتم في حفظ الله وروايته في حال الإحرام وبعده .

(فَعَلِمَ مَا أَمَرَ بِتَعْلَمُوا) أى : فعلم الله ما في صلح الحديبية من الحكمة والخير والمصلحة لكم ما لم تعلموا أنتم به ؛ عَلِمَهُ - سبحانه - واقعاً وحاصلاً ، وقد علمه أولاً قبل وقوعه وهو بكل شيء عليم .

(نَجْعَلَنَّ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فِتْنًا قَرِيبًا) أى : جعل الله لكم من قبل دخولكم المسجد الحرام مخلفين مقصرين - جعل لكم - من دون ذلك ومن قبله فتنًا عظيمًا قريباً هو فتح خيبر ، وما أصيبت فيه من الغنائم دون قتال ، أو المراد من الفتن القريب : هو صلح الحديبية الذى قال عنه الزهري : ما فتح الله في الإسلام كان أعظم من صلح الحديبية ؛ لأنه إنما كان القتال حين يلتقى الناس ، فلما كانت الهدنة وضعت الحرب أوزارها وأمن الناس بعضهم بعضاً ، فالتقوا وتفاوضوا الحديث والمناظرة فلم يُكَلِّم أحد بالإسلام يعقل شيئاً إلا دخل فيه ، فلقد

دخل في تَبَيَّنِكَ السنتين في الإسلام مثل ما كان في الإسلام قبل ذلك وأكثر ، بذلك على ذلك أنهم كانوا سنة ست يوم الحلبية ألفاً وأربعمائة ، وكانوا بعد عام الحلبية سنة ثمان في عشرة آلاف .

(هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ
عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾)

التفسيرات :

(لِيُظْهِرَهُ) : ليعليه ويرفعه .

(عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) : على كل ما يدين ويتعبد به الناس من حق أو باطل .

التفسير

٢٨- (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ

شَهِيدًا) :

أي : هو - سبحانه - الذي أَرَى نبيه الرؤيا الصادقة هو - كذلك - الذي أرسله وبعث مصاحباً للهدى والدليل الواضح والحجة البالغة والمعجزة الباهرة ، وأرسله بالدين الحق الذي لا يأتيه الباطل ، ولا ينال منه الزيف ، ولا يعثره التحريف ، ليعليه - سبحانه - ويرفعه على كل ما يدين الناس ويتعبدون به من الشرائع والمثل من الحق والباطل ، وإظهار الإسلام على الحق من الشرائع والمثل يكون بنسخ بعض أحكامه المستبدلة والمتغيرة . بتبدل الأعصار والأزمان ، وأما إظهاره على الباطل فيكون ببيان بطلانه وزيفه .

هذا ، والإسلام بمبادئه وتعاليمه وشرائعه يسمو في كل زمان ومكان على كل شرعة ومنهاج ، وذلك عند أصحاب الفطر المستقيمة والقلوب النقية السليمة ، كما أنه - كذلك - عند من له أدنى بصر وبصيرة ، ولا يضير الإسلام أن خالفه المخالفون ، فهم في واقع أمرهم معترفون في داخلهم ، ولكنهم يستكبرون فينكرون ، وصدق الله القائل : ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيِّنَاتٍ اللَّهُ يَجْعَلُوهُمْ ﴾ ^(١) . (وكفى بالله شهيداً) هذه تسلية لرسول الله ﷺ ووعده له بأنه - سبحانه - لا محالة سيحقق له ما وعده به من إظهار دينه على جميع الملل والنحل وكفى الله شهيداً لنبيه ﷺ على ذلك ، وشهادته له تكون بإظهار المعجزات على يديه ، وقبل : (شهيداً) على رسالته ﷺ ، وفي الآية - على هذا - تسفيه للكفار الذين أبوا أن يكتبوا في عقد صلح الحليبية (محمد رسول الله) .

(مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ
بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَفَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ
فَاسْتَوَى عَلَى سَوْفِهِ يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيَغِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا
عَظِيمًا (٧٨))

المفردات :

(يَتَنَفَّوْنَ) : يطلبون في جد واجتهاد .

(يَسِيمًا هُمْ) : علامتهم وأمارتهم التي تميزهم .

(مَثَلُهُمْ) : وصفهم العجيب الشأن الجارى مجرى المثل في الغرابة .

(شَطَطُهُ) شطط الزرع : فروسه ، وهو ماخرج منه وتفرع في شاطئيه ، أى : جانبيه .

(فَأَازَرَهُ) : فأعانه وقواه .

(فَأَسْتَغْلَظَ) : فصار من الدقة إلى الغلظ .

(فَأَسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ) : استقام على قصبه . والسوق : جمع ساق .

التفسير

٢٩ - (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ...) الآية :

أى : هو محمد الذى وصف بالرسالة في قوله - تعالى - : (لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ) ، وفي قوله - جل شأنه - : (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ) وجاء النص في هذه الآية بالتصريح بذكر اسم الرسول ﷺ تفخيماً لشأنه وزيادة في إنزال السكينة والعلمانية في قلوب المؤمنين ، بعثاً للرجاء لدى بعض الشاكين المترددين كى يثبتوا على الإسلام ، فضلاً عن أن ذلك يغيظ قلوب الحاسدين والحاقدين على رسوله ﷺ ، وجاء وصف الرسول ﷺ ومن معه من الصحابة - رضوان الله عليهم - بأنهم أشداء على الكفار لقطع أمل الكفار ورجائهم في أن يامهونهم أو أن ينزل ويتجاوز عن بعض ما جاء به ، وقد أمر الله رسوله ﷺ في غير هذه الآية بالغلظة على الكفار فقال : « بَيَّأَهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ »^(١) كما وصفه ربه - جل وعلا - بالرحمة والرأفة بالمؤمنين فقال : « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ

رُحُوفٌ رَّحِيمٌ» (١) أما صحابته - رضى الله عنهم - فشأنهم معه ﷺ هو الطاعة والتأسي وبذلك النفس والمال في سبيل الله، وقد قال الله في حقهم: «أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ» (٢). وشدة الرسول - عليه الصلاة والسلام - ومن معه على الكفار تكون عند ملاقاتهم في الحروب، فلا تضعف عزائمهم ولا تلين قناتهم، فالؤمن قد وعد الله إحدى الحسينين إما الشهادة والموت في سبيل الله، أو الظفر والنصر، أما فيما يتصل بمعيشة الكفار غير الحربيين فينبغي أن يكون المسلم على حذر منهم، لأنهم لا يألون جهداً في المكر والكيد للمسلمين والتيل منهم، وصدق الله القائل: «يَأْيَاهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُورًا مَا عِيتِمُ» (٣) وهذا لا يمنع حسن الجوار معهم والبر بهم والعدل فيهم وقوله - تعالى - : (رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ) أى: يتراحمون فيما بينهم، فلا يبغي بعضهم على بعض؛ فهم في تعاطف وتواد كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى .

وعن الحسن - رضى الله عنه - : بلغ من تشدهم على الكفار أنهم كانوا يتحرزون من ثيابهم أن تلتق بشياهم، ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم، وبلغ من تراحمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمناً إلا صافحه وعانقه .

أخرج أبو داود عن البراء قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا التقى المسلمان فتصافحا وحملدا الله واستغفراه غفر لهما » كما أثر (أن أحد الصحابة قدم على رسول الله في المدينة فاعتنقه وقبله) غير أن الإمام النووي في كتابه الأذكار قال في التقبيل وكلا المعانقة : لا بأس به عند القلوم من سفر ونحوه، ومكروه كراهة تنزيه في غيره، ولعل دليhle في هذا ما روى أن رسول الله ﷺ - في حديث أخرجه الترمذى عن أنس في زيادة رزين - لما بشل عن الرجل يلتق أخاه أينحنى له ؟ قال : (لا) . قال : أفيلتزمه ويقبله ؟ قال : (لا ، إلا أن يألى من سفره) .

(١) سورة التوبة ، الآية : ١٢٨

(٢) سورة المائدة ، من الآية : ٥٤

(٣) سورة آل عمران ، من الآية : ١١٨

(تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا) الخطاب هنا لكل من تنال من الرؤية ، أى : تبصر وترى منهم كثرة الصلاة فى أغلب أحوالهم وكثرة أحياتهم ليلا ونهاراً ، يبنى ويدل على ذلك التعبير بالفعل المضارع (تَرَاهُمْ) فإنه يدل على استمرار الفعل وتجرده (يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا) أى : يرجون فى جد واجتهاد بانكسار قلب ، وذلة نفس أن يمنحهم الله من فضله ويمن عليهم من رضوانه تفضلاً منه وتكرماً ، لأنهم لا يرون لهم أجراً على ما قدموا من عمل طيب ، وأن ما قاموا به من طاعة وعبادة فهى - فضلاً على أنها بتوقيفه - دون أقل نعمة تفضل الله بها عليهم ، فنعم الله وأفضاله كثيرة تجل وتعظم عن الإحصاء والحصر ، ويقف الإنسان منها عاجزاً عن عدّها وبيانها « وَإِنْ تَعْلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُخْصُوهَا »^(١) .

(سَيَرَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ) أى : العلامة التى تميز المؤمنين عن سواهم أن ترى فى وجوههم سمة حسية وأمرة تنبئ عنهم وتلك عليهم ، وذلك يكون من كثرة ما يسجدون لربهم . قال جابر الله الزمخشري فى الكشف : وكان كل من العَلِيِّينَ : على بن الحسين زين العابدين ، وعلى بن عبد الله بن عباس أبى الأملاك يقال له : ذو الثَّغَنَاتِ^(٢) ، لَأَنَّ كَثْرَةَ سجدتهما أحدثت فى مواقعه منهما أثباه لثغانت البعير .

وعن سعيد بن جبير : هى سمة فى الوجه ، فإن قلت : فقد جاء عن النبى ﷺ : (لَا تَعْلَبُوا صُورَكُمْ)^(٣) .

وعن ابن عمر - رضى الله عنه - أنه رأى رجلاً قد أثر فى وجهه السجود فقال : إن صورة وجهك أنفك فلا تلعب وجهك ولا تشين صورتك . قلت : ذلك إذا اعتيد بجبهته على الأرض لتحدث فيه تلك السمة ، وذلك رياء ونفاق يستعاذ بالله منه ، ونحن نتحدث فيها . حدث فى جبهة السجادة الذى لا يسجد إلا خالفاً لوجه الله - تعالى - وعن بعض المتقدين : كنا نصلى فلا نرى بين أعيننا شيئاً ونرى أحداً الآن يصلى فىرى بين عينيه ركبة البعير ، فما ندرى أنفقت الرغوس أم نجشنت الأرض ؟ وإنما أراد من تعدد ذلك للنفاق ، وقيل : هو صغرة

(١) سورة إبراهيم من الآية : ٣٤ .

(٢) ثفن البعير : غلظت وصلبت المواضع التى يرك عليها .

(٣) اللب : هو الأثر ، أى : لا تحبوا صوركم بما تحذون من أثر كما يظلم ويكسر حرف الإناء والسيف .

الوجه من خشية الله ، وقال بعضهم : ليس هو النحول والصفرة ولكنه نور يظهر على وجوه العابدين يبدو من باطنهم على ظاهرهم يتبين ذلك للمؤمنين ولو كان في زنجى أو حبشى . وعن عطاء - رحمه الله - استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل ، وفي الأثر : (مَنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حَسَّنَ وَجْهُهُ بِالنَّهَارِ) ، وأخرج الطبراني في الأوسط والصغير وابن مردويه بمسند حسن عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ في قوله - تعالى - : (يَسْمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ) : « النور يوم القيامة » . قال الإمام الآلوسى : ولا يبعد أن يكون النور علامة في وجوههم في الدنيا والآخرة ، لكنه لما كان في الآخرة أظهر وأتم خصه النبي ﷺ بالذكر .

(ذَلِكَ) إشارة إلى ما سبق من صفاتهم الحميدة وشمائلهم العظيمة ، وجاء اسم الإشارة (ذَلِكَ) الذى يدل على البعد للإيذان بعلو شأنهم ويعد منزلتهم في الكمال والفضل .

وقوله - تعالى - : (مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ) أى : وصفهم العجيب الشأن الجارى في الغرابة مجرى المثل لكونهم على صورة فريدة طيبة ومثال غريب لتمييزهم في عباداتهم ، وأنهم أموة لسواهم ، وقدة يحتلها غيرهم ممن يأتى بعدهم ، وجاء هذا الوصف الجليل لهم في الكتاب الذى أنزله الله على سيدنا موسى - عليه السلام - وهو التوراة .

(وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ) أى : وصفتهم العظيمة في الإنجيل الذى أنزله الله على سيدنا عيسى - عليه السلام - كزراع يخرج فراخه من أغصان وأفنان وأوراق ، فتفرعت في جانبيه فأعانه ذلك وتوآه فصار من الدقة إلى الغلظ ، واشتد فاستقام وانتصب هذا الزرع على أصوله وقصبه وسيقانه .

(يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ) أى : معجبا لهم بقوته وكشافته وغلظه وحسن منظره ، وخص الله - سبحانه - الزراع بالذكر ، لأنهم أعرف من غيرهم بجيد الزرع من رديئه ، ويقويه من ضعفه ، ويحيطون علما بأفاته وعلله وعيوبه ، فإذا أعجبهم وظفر باستحسانهم له - وهم أهل الخبرة فيه - فسواهم أولى وأجلر بالإعجاب ، وأحق أن يحظى لنسبهم بما يملأ نفوسهم رضا عنه وانفعالا به .

وذكر ابن جرير، وعبد بن حميد عن قتادة أنه قال : مكتوب في الإنجيل : سيخرج قوم يشبهون نبات الزرع يخرج منهم قوم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . نقول : وعلى هذا يكون الوصف للصحابه وحدهم .

وقال صاحب الكشف : هو مثل ضربه الله - تعالى - لبنة الإسلام وترقيه في الزيادة إلى أن قوى واستحكم ؛ لأن النبي ﷺ قام وحده ثم قواه الله - تعالى - بمن معه كما يقوى الطاقة الأولى ما يحف بها مما يتولد منها .

وظاهر قول الزمخشري أن الزرع هو رسول الله ﷺ ، والشطء هو الصحابة ، ولكل وجهه .

(لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ) أى : فعل الله - تعالى - هذا لمحمد ﷺ ولأصحابه ليغيظ بهم الكفار ويجلب لهم الحسرة والندامة .

(وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا) أى : وعد الله أصحاب رسول الله ﷺ الذين آمنوا بالله حتى الإيمان وعملوا من الصالحات ما جعلهم أهلاً لصحبة رسوله ﷺ وعلمهم وبشّروهم بمغفرة منه لما عسى أن يكون قد بدر منهم من ذنوب هي إلى الصغائر أقرب ، كما وعدهم وبشّروهم بأجر عظيم وثواب كريم في الآخرة .

وقد استنبط الإمام مالك من هذه الآية تكفير الذين يبغضون الصحابة - رضوان الله عليهم أجمعين - فإن الصحابة يغيظونهم ، ومن غاظه الصحابة فهو كافر ، ووافقه كثير من العلماء ، وفي كلام السيدة عائشة - رضى الله عنها - ما يشير إلى ذلك ، فقد أخرج الحاكم وصححه عنها في قوله - تعالى - : (لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ) قالت : أصحاب رسول الله ﷺ أمروا بالاستغفار لهم فسبّوهم .

أعاذنا الله من ذلك ، وثبت قلوبنا على محبته ﷺ ومحبة أصحابه الذين قال فيهم : « خير القرون قرني ثم الذين يلونهم » ، وقال : « لا تسبوا أصحابي » فلو أن أحداكم أنفق مثل أحد ذهباً لم يدرك مثلاً أحدهم ولا نصيفه ^(١) خرجهما البخارى - والله أعلم .

(١) أى : لم يدرك مثله أحدهم ولا نصف الله إذا تصدق بمثل جبل أحد دنيا ، والله - بالضم - مكياك هو رطلان أو رطل وثلاث أوملة كفى الإنسان المحتل إذا ملأها ومد يده بها وبه سعى مداه ، وقد جربت ذلك فوجدته صحيحاً . القاموس المحيطة .

« سورة الحجرات »

مدنية وآياتها ثمان عشرة

مبجل معانيها :

تضمنت هذه السورة ألواناً من الأدب الرفيع ، منها وجوب انتظار حكم الله ورسوله في أمور الدين وعدم سبقه بالحكم ، وأن لا يرفع المسلمون أصواتهم فوق صوت النبي ﷺ ولا يجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض ، وبيان أن الذين يخفصون أصواتهم عنده لهم مفرقة وأجر عظيم ، كما تضمنت أن نداه ﷺ من وراء الحجرات في وقت راحته لا يجوز وأن على أولئك المنادين أن ينتظروه حتى يخرج إليهم ، ليتحدثوا معه فيما جاءوا من أجله ، وحذرت من قبول المؤمنين خبر القاسقين حتى يتحققوا من صدقه ، لكيلا يصيبوا قوماً بجهالة فيصيحوا على ما فعلوا نادمين ، وأوجبت عليهم الإصلاح العادل بين الطائفتين المتقاتلتين من المؤمنين ، فإن لم يتم الصلح قاتلوا الطائفة الباغية حتى ترجع إلى حكم الله - تعالى - : (فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) .

ونبت عن سخرية بعضهم من بعض ذكوراً كانوا أو إناثاً ، وعن التعابر بالألقاب ، وأمرت باجتناب كثير من الظن « إِنْ يَغْضُ الظَّنُّ إِلَيْكُمْ » ونبت عن التجسس وعن الغيبة ، وبينت أن الله - تعالى - خلق عباده من ذكر وأنثى وجعلهم شعوباً وقبائل ليتعارفوا ، لا ليتفاخروا بالأحساب والأنساب ، فإن أكرمهم عند الله أتقاهم .

وكشفت كذب بعض الأعراب في ادعائهم الإيمان ، ودعتهم إلى صدق الإيمان فإن الله بهم عليم (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ قُرْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) .

وجه ارتباطها بما قبلها :

ترتبط سورة الحجرات بسورة الفتح قبلها بعلّة روابط ، منها : أنهما مدنيّتان ومشتعلتان على أحكام ، وأن سورة الفتح فيها قتال الكفار ، وهذه فيها قتال البغاة ، وتلك ختمت

بالذين آمنوا ، وهذه افتتحت بالذين آمنوا ، وتلك تضمنت تشريفا له ﷺ وبخاصة مطلعها وهذه تضمنت تشريفا له في مطلعها ، إلى غير ذلك .

السبب العام لنزول هذه السورة :

قال القرطبي : قال العلماء : كان في العرب جفاء وسوء أدب في خطاب النبي ﷺ ، وفي تلقيب الناس ، فالسورة في الأمر بمكارم الأخلاق .

الأسباب الخاصة لنزول آياتها :

تشتمل هذه السورة على عدة أحكام وآداب ، ولكل آية منها سبب اقتضى نزولها ، وسنبين ذلك في موضعه - إن شاء الله تعالى - .

فمثلته كممثل تقدم الخادم بين يدي سيده في مسيره ، فالمراد من الآية : لا تقطعوا أمراً ، ولا تجزؤوا على ارتكابه قبل أن يحكم الله فيه ورسوله ، فإن ذلك شليلد القبح كالذى يسبق سيده في مسيره .

سبب النزول :

اختلف الرواة في سبب نزول هذه الآية ، فقد روى الواحدى بسنده عن ابن جريج قال : حدثني ابن أبي مليكة أن عبد الله بن الزبير أخبره أنه قدم ركباً من بني نعيم على رسول الله ﷺ فقال أبو بكر : أمر القعقاع بن معبد ، وقال عمر : أمر الأقوع بن حابس ، فقال أبو بكر : ما أردت إلا خلافاً ، وقال عمر : ما أردت خلافاً ، فتأريا حتى ارتفعت أصواتهما ، فنزل في ذلك قوله - تعالى - : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلُوبُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) إلى قوله : (وَكَذَلِكَ أَنهَمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) ورواه البخارى عن محمد ابن الصباح .

وروى المهدي بسنده أن النبي ﷺ أراد أن يستخلف على المدينة رجلاً إذا مضى إلى خيبر ، فأشار عمر برجل آخر فنزل : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلُوبُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) .

وروى الماوردي عن الضحاك عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن النبي ﷺ أنفذ أربعة وعشرين رجلاً من أصحابه إلى بنى عامر فقتلوهما إلا ثلاثة تأخروا عنهم فسلموا ، وانكسأوا إلى المدينة فلقوا رجلين من بنى سليم ، فسألوها عن نسيهما ، فقالا : من بنى عامر لأنهم أظلم من بنى سليم فقتلوهما ، فجاء نفر من بنى سليم إلى رسول الله ﷺ فقالوا : إن بيننا وبينك عهداً ، وقد قتل منا رجلان ، فوداهما النبي ﷺ بمائة بعير في قتلهم الرجلين .. إلى غير ذلك من الأقوال ، ولا نرى مانعاً من حدوث هذه الأسباب جميعاً قبل نزول الآية فلا تعارض بينها ، فتكون الآية قد نزلت بشأنها جميعاً ، ليلتزم أصحابها بالأدب مع رسول الله ﷺ وأن لا يتحدثوا أمراً قبل سؤاله وحكمه :

ويقول بعض العلماء : لعلها نزلت من غير سبب ، لتكون دستوراً للمسلمين في أعمالهم وأقوالهم ، فلا يقدموا طاعة عن وقتها ، ولا يخالفوا عمل رسول الله ﷺ أو قوله فيها ، فهو

إمام أمته وأئمتها : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا »^(١).

ويدخل في عموم هذه الآية - كما قال ابن كثير - حديث معاذ قال : قال النبي ﷺ
حين بعثه إلى اليمن : « يَمَّ تَحْكُم ؟ » قال : بكتاب الله . قال : « فَإِنْ لَمْ تَجِدْ ؟ » قال :
بسنة رسول الله ﷺ . قال : « فَإِنْ لَمْ تَجِدْ ؟ » قال : أَجْتَهِدُ رَأْيِي ، فضرب في صدره
وقال : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا يَرْضَى مِنْ رَسُولِ اللَّهِ » .

وقد ختم الله الآية بالتحذير من مخالفة هذا النهي فقال : (وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَمِيعٌ
عَلِيمٌ) أى : وخافوا الله واجعلوا لأنفسكم وقاية من عقابه ، فإنه سميع لأقوالكم عليم بها ،
وبأعمالكم ، فيجزىكم الجزاء اللائق بامثالكم أو مخالفتكم .

المعنى الإجمالي للآية :

يا أيها الذين آمنوا اتَّبِعُوا رسول الله في أقواله وأفعاله ، ولا تسبقوه بالحكم في أمر من
أمر الدين أو سياسة الأمة ، فإن ذلك ليس من حقكم ، بل انتظروه حتى يحكم فيه فهو
إمام أمته ، إن الله عظيم السمع واسع العلم ، فيسمع أقوالكم ، ويعلم بها ، وبأعمالكم فيجازيكم
بالخير إذا امتثلتم ، وبالعاقبكم إذا خالفتم .

بعض ما يستنبط من أحكام الآية :

تعتبر الآية أصلاً في إيجاب اتباع رسول الله ﷺ وعدم مخالفته في قوله أو فعله ،
فإنه كما قال - تعالى - : « وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ »^(٢) .

ولهذا قال النبي ﷺ في مرض موته : « مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ » فقالت عائشة
لحفصة - رضى الله عنهما - : قولى له : إن أبا بكر رجل أسيف - أى : سريع البكاء - ،
وإنه متى يقم مقامك لا يسمع الناس من البكاء ، فمرَّ عمر فليصل بالناس ، فقال ﷺ :
« مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ » .

(١) سورة الأحزاب الآية : ٢١ .

(٢) سورة النجم ، الايات : ٣ ، ٤ .

ويفهم من الآية أن كل عبادة مؤقتة بوقت لا يجوز تقديمها عليه ، كالصلاة والصوم والحج .
واختلف في تقديم الزكاة عن وقت وجوبها ، فأجازها قوم وبه قال أبو حنيفة ،
والشافعي ، ومنعه قوم منهم أشهب ، فلا تقدم على وقتها لحظة واحدة .

وقد اعتمد الذين أجازوا تقديمها على وقتها - اعتمدوا - على فعل النبي ﷺ ، فقد
استعمل من العباس صدقة عامين ، ولأنه ﷺ قد أقر جمع زكاة الفطر قبل يوم الفطر ،
حتى تغطي لمستحقيها قبل يوم الوجوب ، وهو يوم عيد الفطر ، وبهذا القول نقول ، فيجوز
إعطائه الزكاة قبل تمام الحول ، فإذا حال الحول وقد نقص المال فما دفعه من الزيادة عن
الواجب عليه يعتبر صدقة تطوع ، وإذا زاد كما في عروض التجارة ، فإنه يستكمل الزكاة
بإخراج نصيب هذا القدر الذي زاد .

وقد ختم الله الآية بقوله - سبحانه - : (وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) أي : وخافوا
الله واجعلوا لأنفسكم وقاية من عقابه بفعل ما أمر به وترك ما نهى عنه ، إن الله سميع لأقوالكم
عليم بها وبأعمالكم ، فيجزيكم الجزاء اللائق بامثالكم أو مخالفتمكم .

٢- (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ
كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ) :

سبب نزول الآية :

روى البخاري والترمذي بسنديهما عن أبي مليكة قال : حدثني عبد الله بن الزبير أن
الأقرع بن حابس قديم على النبي ﷺ فقال أبو بكر : يا رسول الله ، استعمله على قومه (١) ،
فقال عمر : لا تستعمله يا رسول الله ، فتكلما عند النبي ﷺ حتى ارتفعت أصواتهما ، فقال
أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلاقي ، فقال عمر : ما أردت خلافك - قال - : فنزلت هذه
الآية : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ...) الآية ، قال :

(١) أي : اجعله وليا وأميرا عليهم .

فكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبي ﷺ لم يسمع كلامه حتى يستفهمه . قال أبو مليكة : وما ذكر ابن الزبير جده - يعني أبا بكر - فقد كان والد أمه أسماء ذات النطاقين .

وسبب في أسباب نزول الآية التالية رواية تفيد أن أبا بكر - رضى الله عنه - قال : (والله لا أرفع صوتي إلا ككفى السرار) .

وهذه قد سبق مثلها في أسباب نزول الآية التي قبلها ، فتكون قصة أبي بكر وعمر من أسباب نزول الآيتين ، بل والآية التالية كما سيأتي - إن شاء الله تعالى - ويلاحظ على هذه الرواية أن الذي اقترح الأقرع بن حابس هو أبو بكر ، في حين أن الرواية السابقة تفيد أنه اقترح تأمير القعقاع بن معبد ، وأن الذي اقترح تأمير الأقرع بن حابس هو عمر .

وعلى أى حال فالواقعة صحيحة وإن اختلفت الروايات في الشخص الذي اقترح كلامه تأميره .

وروى الإمام أحمد بسنده عن أنس قال : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ...) إِلَى (وَأَنْتُمْ لَا تَفْهَمُونَ) ، وكان ثابت ابن قيس رفيع الصوت فقال : أنا الذي كنت أرفع صوتي على رسول الله ﷺ أخبط عمل ، أنا من أهل النار ، وجلس في أهله حزينا ، ففقد رسول الله ﷺ فانطلق بعض القوم إليه ، فقالوا له : تَفَقَّدَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا لَكَ ؟ قال : أنا الذي أرفع صوتي فوق صوت النبي ﷺ وأجهر له بالقول خبط عمل ، أنا من أهل النار ، فأتوا النبي ﷺ فَأَخْبَرُوهُ بِمَا قَالَ . فقال : « لَا ، بَلْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ » قال أنس : فكننا نراه يمشي بين أظهرنا ونحن نعلم أنه من أهل الجنة ، فلما كان يوم اليامة كان فينا بعض الانكشاف ، فجاء ثابت ابن قيس بن شماس ، وقد تحتط ولبس كفنه وقال : (بِشْمَا تَقْوُونَ أَقْرَانَكُمْ ، فَقَاتِلْهُمْ حَتَّى قَتَلَ) . وجاءت قصته في الصحيحين عن أنس نحو هذه الرواية .

وقال عطاء الخراساني : حدثني ابنة ثابت بن قيس قالت : لَمَّا نَزَلَتْ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ...) دخل أبوها بيته وأغلق عليه بابيه ، ففقد النبي ﷺ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ يَسْأَلُ مَاخْبِرُهُ ؟ فقال : أنا رجل شديد الصوت ، وأنا أخاف أن يكون خبط عمل ، فقال ﷺ : « لست منهم بل تعيش بخير » . قالت : ثم أنزل

« إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ » فَأَغْلَقَ بَابَهُ وَطَفِقَ يَبْكِي ، فَقَدَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ أَحَبَّ الْجَمَالَ وَأَحَبَّ أَنْ أَسُودَ قَرَوًى ، فَقَالَ : « لَسْتُ مِنْهُمْ ، بَلْ تَعِيشُ حَمِيدًا وَتَقْتُلُ شَهِيدًا وَتَدْخُلُ الْجَنَّةَ » قَالَتْ : فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الْيَاسَمَةِ خَرَجَ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى مُسَيْلَمَةَ ^(١) ، فَلَمَّا اتَّقَوْا انْكَشَفُوا ، فَقَالَ ثَابِتٌ وَمَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَلِيفَةَ : مَا هَكَذَا كُنَّا نَقَاتِلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ حَفَرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لَهُ حُفْرَةً ، فَثَبَتْنَا وَقَاتَلْنَا حَتَّى قُتِلْنَا ، وَعَلَى ثَابِتٍ يَوْمُئِذٍ دَرْعٌ لَهُ نَفِيسَةٌ ، فَمَرَّ بِهِ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَأَخَذَهَا ، فَبَيْنَمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ نَاقِمٌ أَنَّهُ ثَابِتٌ فِي مَنَامِهِ فَقَالَ لَهُ : أَوْصِيكَ بِوَصِيَّةٍ ، وَإِيَّاكَ أَنْ تَقُولَ : هَذَا حِلْمٌ فَتَضْيِيعُهُ ، إِنْ لَمَّا قُتِلْتَ أَمْسَ مَرٌّ لِي رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَأَخَذَ دَرْعِي ، وَمَنْزَلُهُ فِي أَقْصَى النَّاسِ وَعِنْدَ خَبَائِهِ فَرَسٌ يَسْتَنْ فِي طَوْلِهِ ^(٢) ، وَقَدْ كَفَأَ عَلَى الدَّرْعِ بُرْمَةٌ ، وَفَوْقَ الْبُرْمَةِ رَحْلٌ ، فَالْتَمَسْتُ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ فَمَرَهُ أَنْ يَبْعَثَ إِلَيَّ دَرْعِي فَيَأْخُذَهَا ، وَإِذَا قَدِمْتَ الْمَدِينَةَ عَلَى خَلِيفَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - بَعْثِي أَبَا بَكْرٍ - فَقُلْ لَهُ : إِنْ عَلَيَّ مِنَ الدِّينِ كَلًا وَكَلًا ، وَفُلَانٌ مِنْ رَقِيقِي عَتِيقٌ وَفُلَانٌ ، فَالْتَمَسْتُ الرَّجُلَ خَالِدًا فَأَخْبَرَهُ ، فَبَعَثَ إِلَيَّ الدَّرْعَ فَالْتَمَسْتُهَا ، وَحَدَّثَ أَبَا بَكْرٍ بِرُؤْيَاهُ فَأَجَازَ وَصِيَّتَهُ - قَالَ - : وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا أَجَازَ وَصِيَّتَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ غَيْرَ ثَابِتٍ ..

رَأَيْنَا فِي تَعْدُدِ اسْبَابِ النُّزُولِ :

لَا نَرَى مَانِعًا مِنْ أَنْ تَكُونَ الْآيَةُ بِسَبَبِ رَفْعِ الصَّوْتِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ كُلِّ مَنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ أَوْ غَيْرُهُمْ ، لِتَكُونَ قَاعِدَةً عَامَةً فِي مَخَاطَبَةِ النَّبِيِّ ﷺ تَوْقِيرًا لَهُ ، وَرَفْعًا لِمَقَامِهِ فَوْقَ كُلِّ مَقَامٍ .

وَكُلُّ مَا حَدَّثَ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ عَلَى الرَّسُولِ قَبْلَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ لَا عِقَابَ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ وَجِبَ الْإِلْتِزَامُ بِهَا .

مَعْنَى الْآيَةِ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ : عَظُمُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا حَدَّثْتُمُوهُ ، فَلَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِهِ ، فَإِذَا نَطَقَ وَنَطَقْتُمْ فَعَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَبْلُغُوا بِأَصْوَاتِكُمُ الْحَدَّ الَّذِي يَبْلُغُهُ

(١) هُوَ مُسَيْلَمَةُ الَّذِي أَحَدَى الثُّيُورَ كَاذِبًا ، وَكَانَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ قَائِدًا لَجَيْشِ الَّذِي يُقَاتِلُهُ .

(٢) أَيْ : وَجَدَ حِمِيَّتَهُ فَرَسٌ مَرْبُوطٌ بِحَبْلِ طَوِيلٍ يَمُوجُ فِيهِ فِي الْمَرَى .

بصوته ، وأن تغضوا وتخفصوا منها ، بحيث يكون كلامه غالباً لكلامكم ، وجهره باهراً لجهركم ، حتى تكون مزيتة عليكم واضحة ، وسابقة ظاهرة ، وامتيازه بيئاً ، فلا تغمروا صوته بلفظكم ، ولا تبهروا منطقته بصخبكم ، ولا تخاطبوه بيا محمد ويا أحمد ، ولكن قولوا : يا نبي الله ، أو يا رسول الله - انتهوا عما نهيتهم عنه - لئلا يتأذى نفسياً برفعكم أصواتكم ، واجتنابكم أسلوب التوقير له ، فتحبط أعمالكم ويضيع ثوابكم ، وأنتم لا تشعرون بذلك في دنياكم ، بل تعلمونه في آخركم .

وإذا وصل الجهر بالصوت إلى حد الاستخفاف والاستهانة فذلك كفر - والعياذ بالله - فالغرض من الآية أن يكون صوت المؤمن عند خطابه لرسول الله ﷺ خفيضاً مناسباً لمقامه وهيئته ، لكن بحيث يسمعه .

ولا يتناول النهي رفع الصوت الذي لا يتأذى به ، وهو ما كان منهم في جرب أو مجادلة معاندة أو إرهاب عدو وما أشبه ذلك ، ففي الحديث أنه ﷺ قال للعباس بن عبد المطلب لما أئزم الناس يوم حنين : « اصبر بالناس » .

وكان العباس أجهر الناس صوتاً ، روى أن غارة أتتهم ، فصاح العباس : يا صباحاه فأسقطت الحوامل لشدة صوته ، وفيه يقول نابغة بنى جعدة :

زَجَرَ أَبِي عُرْوَةَ السَّبَاعَ إِذَا أَشْفَقَ أَنْ يَخْطُلْنَ بِالْغَمِّ
وَأَبُو عُرْوَةَ كَنِيَّةُ الْعَبَّاسِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -

وقد أثنى الله على من يخفصون أصواتهم عند رسول الله ﷺ ووعدهم المنفرة والأجر العظيم فقال :

٣- (إِنَّ الَّذِينَ يَخْفِصُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) :

أى : إن الذين يخفصون أصواتهم عند رسول الله ﷺ حين يكلمونه أو يكلمون غيره

يبين يديه لإجلاله ، أولئك الذين أخلص الله قلوبهم للتقوى ، لهم مغفرة لذنوبهم ، وأجر عظيم على خفض أصواتهم عنده .

ولفظ (اٰمَنَحَ) من قولهم : اٰمَنَحْتُ الفضة ، أى : اخبرتها حتى خَلَصْتُ ، وروى عن أنى هريرة أنه قال : لَمَّا نَزَلَتْ : (لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ ...) قال أبو بكر : (والله لا أرفع صوتي إلا كَأَنِّي السَّرَار) أى : إلا كصاحب المسارة ، وقال عبد الله بن الزبير : لَمَّا نَزَلَتْ : (لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ ...) ما حدث عمر عند النبي ﷺ بعد ذلك فسمع كلامه حتى يستفهمه مما يخفض ، فنزلت : (إِنَّ الَّذِينَ يَفْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَلِتَقْوَىٰ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) .

(إِنَّ الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢﴾)

المفردات :

(يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ) : يرفعون أصواتهم من خارج حجرات أزواجه ﷺ طالبين خروجه إليهم ، وسيأتي الحديث عنهم .

التفسير

٤ - (إِنَّ الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) :

كان الأعراب ذوى خشونة وجفاء في أخلاقهم وطباعهم قبل أن يدخلوا الإسلام فيرقى طباعهم ويحسن أخلاقهم .

وكان من عادة رسول الله ﷺ أن ينام القائلة - أى : نصف النهار - فجاء وفد من أعراب بني تميم ينادون أسراهم عند رسول الله ﷺ فجعلوا ينادونه من وراء الحجرات أن يخرج إليهم دون أن ينتظروه حتى يخرج من حجرته ، فأنزل الله عليه تلك الآية .

(يُقَسِّمُ الْإِسْمُ الْقُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ) أَيْ : بِمَسْ أَنْ يَسْمَى الْمُسْلِمَ كَافِرًا أَوْ زَانِيًا بَعْدَ إِيمَانِهِ .

التفسير

١١ - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ..) الْآيَةُ :

من أهداف الإسلام العظمى أن يجعل المؤمنين مجتمعاً فاضلاً يقوم على مكارم الأخلاق ، وقد اشتملت هذه الآية على آداب رشيدة من دستور الإسلام الخلقى ، وبيان ذلك فيما يلى :

نبى الله المؤمنين فى صلب هذه الآية عن سخرية بعضهم ببعض ، والاستهزاء بهم ، والقوم يطلق على الرجال بخاصة ، وقد يدخل النساء فى القوم مجازاً ، ولكن الله شاء أن يعنى بهذه الخصلة ، فنهى النساء عنها نهياً مستقلاً عن نبى الذكور لكثرة وقوعها بينهن .

سبب نزول الآية :

اختلف فيه ، فقال الضحاک : نزلت فى وقد بنى تميم اللين تقدم ذكرهم فى تفسير أول السورة ، استهزأوا بفقره الصحابة مثل عمار وحياب وابن فهيرة ، وبلال وصهيب وسلمان الفارسي ، وسالم مولى أبى حنيفة وغيرهم حين رأوا رثاءة حالهم ، فنزلت فى الذين آمنوا من هؤلاء المستهزئين .

وقيل : نزلت فى حكرمة بن أبى جهل حين قدم المدينة مسلماً ، وكان المسلمون إذا رأوه قالوا : ابن فرعون هذه الأمة ، فشكا ذلك إلى رسول الله ﷺ فنزلت ، وقيل غير ذلك .

وسواء كان السبب هذا أو ذاك أو غيرهما ، فالمراد أن لا يقدم أحد من الرجال أو النساء على الاستهزاء بمن يقتحمه بعينه إذا رآه رث الهيئة أو ذا عاهة فى بدنه أو غير ذلك ، فلعله أخلص ضميراً وأبقى قلباً ممن هو على ضد صفته ، فيظلم نفسه بتحقيق من وقره الله .

وقد كان أسلف يبالغون في البعد عن السخرية ، وهو لا يكلفنا شيئاً ، فينبغي أن نكون مثلهم ، فالعبرة في الإسلام بالقلوب لا بهيئات الناس ومظاهرهم قال ﷺ : « إن الله لا ينظر إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » وإذا رأيت إنساناً على معصية فإنه ولا تسخر منه .

ويقول الله - تعالى - : (وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ) واللمز : العيب ، وقد يكون باللسان أو الإشارة أو العين أو غير ذلك ، وقال : (وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ) ولم يقل : ولا يلمز بعضكم بعضاً ، ليشير بذلك إلى أن المؤمنين كنفوس واحدة ، فمن عاب غيره منهم فكأنما عاب نفسه ، قال ﷺ : « المؤمنون كجسد واحد ، إن اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » أو : لا تفعلوا ما تلمزون به ، فإن من فعل ما استحق به اللمز فقد لزم نفسه .

ثم يقول الله - تعالى - : (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) والنَّبْزُ - بالتحريك - : اللقب ، ويكثر إطلاقه على لقب السوء ، وبالنسبة (النَّبْزُ) المصدر ، تقول : نبزه ينبزه نبْزاً : إذا لقبه بما يسوؤه ، أخرج الترمذى في سبب نزولها عن أبي جبير بن الفضالك قال : كان الرجل منا يكون له الاسمان والثلاثة ، فيدعى ببعضها فعسى أن يكرهه ، فنزلت هذه الآية (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) قال : هذا حديث حسن .

وقال قتادة : هو قول الرجل للرجل : يا فاسق ، يا منافق .

ومن الآية وسبب النزول عرفنا أن تلقيب الرجل بما يكره منهى عنه .

وجاء في الآية « يَغْسِ الْأَسْمُ الْقُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ » أى : بمن أن يسمى الرجل كافراً أو فاسقاً بعد إسلامه وتوبته ، روى أن أبا ذر كان عند النبي ﷺ فنازعه رجل ، فقال له أبوذر : يا ابن اليهودية ، فقال ﷺ : « ما ترى ؟ ها هنا أحمر وأسود ؟ ما أنت بأفضل منه » .

وقيل في معنى الآية : إن من لُقِبَ أخاه أو سخر منه فهو فاسق .

الغدرات :

(فَإِيقُ) : مرتكب للمعصية خارج عن الطاعة ، من فَسَقَتِ الرُّبَّةُ : خرجت عن قشرها .

(يَنْبِئُ) : يخبر .

(فَتَبَيَّنُوا) : فتبينوا .

(أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ) : لتلا تعتلوا على قوم بغير علم .

(لَعَنَتُمْ) : لأصابكم لعن وهو المشقة والإثم .

(أُولَئِكَ هُمُ الرَّائِثُونَ) : أولئك هم المستقيمون على طريق الحق مع تصلب فيه ، من الرشادة : وهى الصخرة .

التفسير

٦- (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَائِقٌ مِّنْ نَّبِيٍّ فَبَيِّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَيْهِمْ مَا فَعَلْتُمْ نَادِينَ) :

الخبر الكاذب تكون آثاره بعيدة عن الصواب مجانية للحن ، ولذا ينبغي التلقيق في التعرف على راوى الخبر ، هل هو من عرف بالصلاح والصدق فيقبل خبره ، أم هو من عرف بالفسق والكذب فيتحرى عن خبره ويتثبت منه .

ولهذا أنزل الله هذه الآية الكريمة لتوعية المسلمين بالتلقيق في تلقى الأخبار ، لما يترتب على قبولها من الفساد من سوء الآثار .

سبب نزول الآية :

روى سعيد عن قتادة أن النبي ﷺ بعث الوليد بن عُقَيْبٍ مُّصَدِّقًا إِلَى بَنِي الْمُصَلِّقِ - أَيْ : جَانِبًا لِلصَّدَقَةِ مِنْهُمْ وَهِيَ الزَّكَاةُ - فَلَمَّا أَبْصَرُوهُ أَقْبَلُوا نَحْوَهُ فَهَابَهُمْ لِإِحَادَةِ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ - كَمَا جَاءَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ - فَرَجَعَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَلَخَّبَهُ بِأَنَّهُمْ قَدْ ارْتَدَوْا عَنِ الْإِسْلَامِ ، فَبَعَثَ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَنْتَبِثَ وَلَا يَعْجَلَ ، وَانْطَلَقَ خَالِدٌ حَتَّى أَتَاهُم

ليلاً ، فبعث عيونه - آى : جواسيسه - فلما جاءوا أخبروا خالداً أنهم متمسكون بالإسلام ، وسعوا أذانهم وصلاتهم ، فلما أصبحوا اتاهم خالد ورأى صحة ما ذكروه ، فعاد إلى النبي ﷺ فأخبره فنزلت الآية ، فكان نبي الله يقول : « التأتى من الله والمعجلة من الشيطان » .

وجاء فى رواية أخرى أن وفدكم قدم على النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله سمعنا رسولك فخرجنا إليه لنكرمه ونؤدى إليه ما عندنا من الصدقة ، فاستمر راجعاً ، وبلغنا أنه يزعم لرسول الله ﷺ أنا خرجنا لنقاتله ، والله ما خرجنا لذلك ، فأنزل الله هذه الآية .

هل كان الوليد فاسقاً ؟ :

تقول الآية : (إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا) وهى تشير إلى أن الوليد كان فاسقاً ، فكيف يبعثه النبي لجلب الصدقة من المسلمين ؟

والجواب : أنه ﷺ لم يكن يعلم بحاله ، فلما أرسله وحدث منه ما حدث ظهر فسقه ، فنزلت الآية التحذير من قبول من يحتمل أنه فاسق حتى يتبينوا .

المعنى الاجمالى للآية :

يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله : إن جاءكم من يحتمل فسقه بخبر خطير فتثبتوا من صدقه ، لئى لاتصيبوا قوماً وتعتدوا عليهم وأنتم جاهلون للحقيقة ، فنصبوا نادمين على ما فعلتم من التسرع فى الانشقاق منهم ، قبل التثبت من حال خبرهم ، وذلك حين تظهر الحقيقة مخالفة للخبر بعد التورط فى آثاره .

٧ - (وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ) :

المعنى : واعلموا يا صحابة رسول الله أن فيكم رسول الله فاضلخوه ولا تكذبوه ، وعظموه ووفروه ، وتأدبوا معه وانقادوا لأمره ، فإنه أعلم بمصالحكم وأشفق عليكم ، ورأيه فيكم أنتم من رأيكم لأنفسكم ، فلو سارع إلى ما أردتم قبل وضوح الأمر ، لنالتكم المشقة والإثم ،

فإنه لو قاتل الذين كذب عليهم الوليد بن عقبة ، لكان خطأ كبيراً ، ولأصاب العنت ، والإثم الوليد بن عقبة الذى أراد قتالهم ولأصاب من كان على رأيه منكم .

ثم خاطبهم الله مشيراً إلى أنهم - مع خطيئهم فى المشورة فى كثير من الأمور - مقيمون على الحق فقال : (وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَزَيْنُهُ فِي قُلُوبِكُمْ) أى : ولكن الله حبيب إليكم الإيمان بالله ورسوله وحسنه فى قلوبكم حتى اخترتموه (وَكَرَهُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ) فرفضتموها « أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ » أولئك الموصوفون بهذه الصفات هم المستقيمون على طريق الحق مع تصلب فيه .

والرشد مأخوذ من الرشادة ، وهى الصخرة ، كما تقدم فى المفردات .

٨ - (فَضْلاً مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) :

أى : فعل الله ذلك بكم فضلاً وإنعاماً منه ، والله عليم بما يصلحكم ، حكيم فى تدبير أموركم .

(وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا
فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ
إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدَلِ وَاتَّقِ اللَّهَ
إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا
بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٠﴾)

المفردات :

(طَائِفَتَانِ) : جماعتان ..

(فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا) : فإن تعالت وظلمت .

(حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ) : حتى ترجع إلى أمره .
 (وَأَقْبِلُوا عَلَى اللَّهِ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) (١) : العدل أى : واعدلوا في الإصلاح بين
 الطائفتين إن الله يحب العادلين .

التفسير

٩ - (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا) (الآية :

مقدمة :

بسم الله محمداً بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، ولا يتحقق ذلك
 إلا بالوحدة وعدم التفرق بين المسلمين ، امثالاً لقوله - تعالى - : « وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ
 جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا... » (٢) ، فإذا وسوس الشيطان بين فريقين منهم حتى اقتتلوا ، وجبت
 المسارعة إلى الإصلاح بينهما ، كما كان النبي ﷺ يصنع مع أصحابه ، وعلى الفريقين
 أن ينقادوا إلى الصلح حفاظاً على الوحدة بين المسلمين ، ومن أجل ذلك نزلت هذه الآية
 والى نليها .

سبب النزول :

روى المعتمر بن سليمان عن أنس بن مالك قال : (قلت : يا رسول الله ، لو أكتبت
 عبد الله بن أبي - يعنى ابن سلول رأس المشافقين - فانطلق إليه النبي ﷺ فركب حماراً
 وانطلق المسلمون يمشون ، وهو أرض سيخة ، فلما أتاه النبي ﷺ قال : إليك
 عني ، قد أذاني ثَنُّ حمارك ، فقال رجل من الأنصار : والله لَحِمَارُ رسول الله ﷺ أطيب
 ريحاً منك ، فغضب لعبد الله رجل من قومه ، وغضب لكل واحد منهما أصحابه ، فكان
 بينهم حرب بالجريد والأيدى والنعال ، فبلغنا أنه أنزل فيهم هذه الآية (٣) وعلى أساسها
 أصلح النبي ﷺ بينهما .

(١) إضمار من القسط - بكر القاف - وهو العدل ، أما القسط - بفتح القاف - فهو الظلم ، ومنه قوله - تعالى - :

«وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا» .

(٢) من الآية ١٠٣ من آل عمران .

(٣) رواه الإمام أحمد بسنده عن معمر ، ورواه البخاري في الصلح عن سعد ، ورواه مسلم في المغازي بسنده
 عن محمد بن عبد الأعلى ، كلاهما عن المعتمر بن سليمان عن أبيه .

وقال مجاهد : نزلت في الأوس والخزرج ، قال مجاهد : نقاتل حيّان من الأنصار بالعصي والنعال فنزلت .

وتوفيقاً بين الروایتين نقول : إن عبد الله بن أبي بن سلول والذين تعصبوا له أوسيون والذين جابهوهم خزرجيون وعلى رأسهم عبد الله بن رواحة كما جاء في إحدى الروايات .

كيف يكون الإصلاح بينهما ؟

يكون الإصلاح بين الطائفتين المتقاتلتين من المؤمنين بالعدل وعدم التحيز إلى فئة على حساب الأخرى ، فإن دين الإسلام دين مساواة ، وبذلك ترضى نفوسهما ويزول ما بينهما ، ومن وسائل الصلح التنازل عن حق الإمارة ، فقد بويح الحسن بن علي رضي الله عنهما - بعد قتل أبيه ، ثم تنازل عن حقه في الإمارة والخلافة ، حقناً لدماء المسلمين وجما لكلمتهم وقد أخبر النبي ﷺ بذلك في طفولة الحسن .

روى الإمام البخاري بسنده عن أبي بكر أن رسول الله ﷺ خطب يوماً ومعه على المنبر الحسن بن علي ، فجعل ينظر إليه مرة وإلى الناس أخرى ويقول : « إن ابني هذا سيد ، ولعل الله - تعالى - أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين » فكان كما قال ﷺ فقد أصلح الله به بين أهل الشام وأهل العراق ، بعد الحروب المدمرة التي كانت بين أبيه وبين معاوية .

(فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) :

أي : فإن تطاولت إحداهما على الأخرى ولم تستجب للصلح فهي باغية عليها ، فيجب على المسلمين قتالها حتى ترجع إلى حكم الله في كتابه وسنة رسوله ، فإن رجعت إليه فكفوا عن قتالها ، وأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين .

بعض ما يستنبط من احكام الآية :

١ - استدل البخارى وغيره بالآية على أن المؤمن لا يخرج عن إعانه بالمعصية وإن عظمت ، لا كما يقول الخوارج وفريق من المعتزلة ، والآية صريحة في ذلك ، فلها ستمهم (المؤمنين) مع قتالهم ، وكما صرح به الحديث الصحيح السابق « ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين » .

٢ - دلت الآية على وجوب قتال الفئة الباغية على الإمام وعلى سواه من المسلمين ، كما أنها حجة على من منع قتال المؤمنين مطلقاً ، محتجاً بقوله ﷺ : « قتال المؤمن كفر » فلو كان قتال المؤمن الباغي كفراً ، لكان أمر الله بقتاله أمراً بما يكفر ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - كما أن هذا القول مخالف لقوله ﷺ : « خلوا على أيدي سفهائكم » ولو كان قتال المؤمن محرماً على الإطلاق ، لما قاتل أبو بكر الصديق والصحابه مانعى الزكاة من المؤمنين .

وقد أمر الصديق فأر ، ولا يجهز على جريح منهم ، ولا تحل أموالهم ، بخلاف الواجب في الكفار .

ويقول الطبرى : لو كان الواجب في كل خلاف بين فريقين الهرب منه ولزوم المنازل ، لما أميم حد ولا أبطل باطل ، ولوجد أهل النفاق والفجور سبيلاً إلى استئصال كل ماحرم عليهم من أموال المسلمين ، ومضى نسايتهم وسفك دمايتهم ، بأن يتحزبوا عليهم ويكف المسلمون أيديهم عنهم ، وذلك مخالف لقوله ﷺ : « خلوا على أيدي سفهائكم » : إله . فلذلك كله يحمل حديث « قتال المؤمن كفر » على قتال غير البغاة منهم استئصالاً له .

قتال على معاوية :

كان القتال لشبهة قامت بينهما ، فالإمام على طلب البيعة من أهل الشام وعلى رأسهم معاوية ، ومعاوية طلب الأخذ بشار عثمان ممن يوجد منهم في معسكر على ، فكان على يقول : ادخلوا في البيعة واطلبوا الحق تصلوا إليه ، وكان معاوية ومن معه يقولون : لانستحق البيعة وقتله عثمان معك ثراهم ضياعاً ومساء .

وكان على أحسن رأيا من معاوية في هذا ، لأنه لو قتل الذين قتلوا عثمان قبل تمام البيعة ، لتعصبت لهم قبائلهم وصارت حربا أخرى ، فانتظر بهم أن يستوثق الأمر وتنعقد البيعة ، ويقع الطلب من أولياء دم عثمان في مجلس الحكم ، فيجري القضاء بالحق والمسلمون يد واحدة .

٣ - يستنبط من قوله - تعالى - : « فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ » أن لا يطالبوا بما جرى بينهما من دم ، ولا ما أنفق من مال ، ففي طلب ذلك منهم تنفير لهم عن الصلح .

٤ - قال القرطبي : لا يجوز أن يُنسبَ إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به ، إذ كانوا كلهم اجتمعوا فيها فعلوه « وأرادوا الله عز وجل - ، وهم كلهم لنا أئمة ، وقد تعبدنا الله بالكف عما شجر بينهم ، وأن لا نذكرهم إلا بأحسن الذكر لحمة الصحبة ، ونهى النبي ﷺ عن سبهم ، وذكر أن الله غفر لهم وأخبر بالرضا عنهم ، قال - تعالى - في سورة التوبة : « وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَضَعُوا عَنْهُمْ ... »^(١) وقال في سورة الفتح : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ... »^(٢) هذا مع ما ورد من الأخبار من طرق مختلفة عن النبي ﷺ « أن طلحة شهيد يمشي على الأرض » فلو كان ما خرج له معصية لم يكن بالقتل فيه شهيدا .

ثم قال القرطبي : وسئل بعضهم عن الدماء التي أريقَت فيا بينهم فقال : تلك دماء طهر الله منها يدى فلا أخضب بها لساني . يريد التحرز من الحكم على بعضهم بما لا يكون مصيبا فيه .

ثم قال القرطبي : وقال الحسن البصري : قتال شهده أصحاب محمد ﷺ وغيننا ، وعلموا وجهلنا ، واجتمعوا فاتبعنا ، واختلفوا فوقفنا . قال المحاسبى : فنحن نقول كما قال الحسن ، ونعلم أن القوم كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا ، ونتبع ما اجتمعوا عليه ، ونقف

(١) من الآية ١٠٠

(٢) من الآية ١٨

عما اختلفوا فيه ، ولا نبتدع رأياً منّا ، ونعلم أنّهم اجتهدوا وأرادوا الله - عز وجل - إذ كانوا غير متهمين في الدين - انتهى ما قاله القرطبي وما نقله عن غيره بتصرف يسير .

١٠ - (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) :

إنما المؤمنون إخوة في الدين ، والأخوة فيه أقوى من الأخوة في النسب ، فاتقوا الله في الإصلاح بينهم لعلكم ترحمون في الدنيا والآخرة .

أخرج الصحيحان بسننهما عن النبي ﷺ أنه قال : « المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره ، التقوى هاهنا - ويشير إلى صدره - يحجب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل للمسلم على المسلم حرام ، دمه وماله وعرضه » .

دأى على فيمن قاتلوه :

سئل الإمام علي - رضى الله عنه - عن قاتلوه : أمشركون هم ؟ قال : لا ، من الشرك قُروا ، فقبل له : أمنافقون هم ؟ قال : لا ، لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً ، فقبل له : فما حالهم ؟ قال : إخواننا بقوا علينا .

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّغَابِ بِغِيبِ الْأَلْسِنِ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (١١))

الفسونات :

(قَوْمٌ) : هم الرجال دون النساء .

(وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ) : ولا يعب بعضكم بعضاً .

(يَقْسُ الْإِكْمُ الْقُسُوفُ بَعْدَ الْإِيمَانِ) أى : بشئ أن يسمى المسلم كافراً أو زانياً بعد إيمانه .

التفسير

١١ - (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَصَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءِهِمْ عَصَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُمْ ..) الآية :

من أهداف الإسلام العظمى أن يجعل المؤمنين مجتمعاً فاضلاً يقوم على مكارم الأخلاق ، وقد اشتملت هذه الآية على آداب رشيدة من دستور الإسلام الخلقى ، وبيان ذلك فيما يلى :

نهى الله المؤمنين فى صلب هذه الآية عن سخرية بعضهم ببعض ، والاستهزاء بهم ، والقوم يطلق على الرجال بخاصة ، وقد يدخل النساء فى القوم مجازاً ، ولكن الله شاء أن يعنى بهذه الخصلة ، فنهى النساء عنها نهياً مستقلاً عن نهى الذكور لكثرة وقوعها بينهن .

سبب نزول الآية :

اختلف فيه ، فقال الضحاك : نزلت فى وفد بنى تميم الذين تقدم ذكرهم فى تفسير أول السورة ، استهزئوا بقراء الصحابة مثل عمار وشباب وابن فهيرة ، وبلال وصهيب وسلمان الفارسي ، وسالم مولى أبي حذيفة وغيرهم حين رأوا رثالة حالهم ، فنزلت فى الذين آمنوا من هؤلاء المستهزين .

وقيل : نزلت فى عكرمة بن أبى جهل حين قدم المدينة مسلماً ، وكان المسلمون إذا رأوه قالوا : ابن فرعون هذه الأمة ، فشكا ذلك إلى رسول الله ﷺ فنزلت ، وقيل غير ذلك .

وسواء كان السبب هذا أو ذلك أو غيرهما ، فالمراد أن لا يقدم أحد من الرجال أو النساء على الاستهزاء بمن يقتحمه بعينه إذا رآه رث الهيئة أو ذا عاهة فى بدنه أو غير ذلك ، فلعلة أخلص ضميراً وأبقى قلباً ممن هو على ضد صفته ، فيظلم نفسه بتحقيق من وقره الله .

وقد كان آسلف يبالبون في البعد عن السخرية ، وهو لا يكلفنا شيئاً ، فينبغي أن نكون مثلهم ، فالعبرة في الإسلام بالقلوب لا بهيئات الناس ومظاهرهم قال ﷺ : « إن الله لا ينظر إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » وإذا رأيت إنساناً على معصية فانه ولا تسخر منه .

ويقول الله - تعالى - : (وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ) واللمز : العيب ، وقد يكون باللسان أو الإشارة أو العين أو غير ذلك ، وقال : (وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ) ولم يقل : ولا يلمز بعضكم بعضاً ، ليشير بذلك إلى أن المؤمنين كنفس واحدة ، فمن عاب غيره منهم فكأنما عاب نفسه ، قال ﷺ : « المؤمنون كجسد واحد ، إن اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » أو : لا تفعلوا ما تلمزون به ، فإن من فعل ما استحق به اللمز فقد لزم نفسه .

ثم يقول الله - تعالى - : (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) والنَّبَزُ - بالتحريك - : اللقب ، ويكثر إطلاعه على لقب السوء ، وبالتسكين (النَّبَزُ) المصدر ، تقول : نبزه ينبزه نبزاً : إذا لقبه بما يسوؤه ، أخرج الترمذي في سبب نزولها عن أبي جبير بن الفضالك قال : كان الرجل منا يكون له الاسمان والثلاثة ، فيلحق ببعضها فعسى أن يكره ، فنزلت هذه الآية (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) قال : هذا حديث حسن .

وقال قتادة : هو قول الرجل للرجل : يا فاسق ، يا منافق .

ومن الآية وسبب النزول عرفنا أن تلقيب الرجل بما يكره منهى عنه .

وجاء في الآية « يَتَّخِذُ الْإِسْمُ الْقُسُوفُ بَعْدَ الْإِيمَانِ » أي : يتسمى أن يسمى الرجل كافراً أو فاسقاً بعد إسلامه وتوبته ، روى أن أبا ذرٍّ كان عند النبي ﷺ فنازعه رجل ، فقال له أبوفز : يا ابن اليهودية ، فقال ﷺ : « ما ترى ؟ ها هنا أحمر وأسود ؟ ما أنت بأفضل منه » .

وقيل في معنى الآية : إن من لقب أخاه أو سخر منه فهو فاسق .

واستثنى من ذلك ما غلب عليه الاستعمال ولم يكن لصاحبه فيه كسب ولا يتأذى منه ،
لأنه لمجرد التمييز لا الإيذاء ، كالأعرج والأحطب والطويل والقصير ، ومثل ذلك قد يأتي
في أسانيد الحديث ورجاله .

ويجوز تلقب الإنسان بما يحب ، ولهذا لقب الرسول ﷺ عُمرَ بالفاروق ، وأبا بكر
بالصديق ، وعثمان بنى النورين ، قال ﷺ : « من حق المؤمن على المؤمن أن يسميه
بأحب أسمائه إليه » ولهذا كانت التكنية من السنة والأدب الحسن ، وقد لقب أبو بكر
بالمتيق كما لقب بالصديق ، وحمزة بأمد الله ، وعالمه بن الوليد بسيف الله .

المعنى الإجمالى لقاية :

يا أيها الذين شرفهم الله بالإيمان : لا يسخر أحد من أحد ، فلا يستهزئ الرجال
بالرجال ، ولا النساء بالنساء ، عسى أن يكون المسخور به خيراً عند الله من السائر ، ولنظافة
قلبه وصفاء نفسه ، ولا يعيب بعضكم بعضاً بالقول أو الإشارة أو نحوه ، فإن المؤمنين
كنفس واحدة ، فإذا لمزت أخاك وعبتك فكأنما لمزت نفسك وعبتك ، بئس الوصف
الفسوق بعد الإيمان ، فمن حق الإيمان أن يعصم الناس عن أن يعيب بعضهم بعضاً ، فإذا
فعل المؤمن ذلك فقد فسق بعد الإيمان ، وذلك أمر لا يليق بالمؤمنين ، ومن لم يتب من
الاستهزاء بغيره وتنقيصه بالعيب فيه ، فأولئك هم الظالمون لأنفسهم ولأخوانهم المؤمنين .

(يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ
 الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا يُحِبُّ أَحَدُكُمْ
 أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ
 رَّحِيمٌ ﴿١٦﴾ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِّن ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ
 وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ
 أَتَقْوَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٧﴾)

المفردات :

- (الظَّنِّ) المراد به في الآية : الاتهام .
 (وَلَا تَجَسَّسُوا) التجسس : هو البحث في خفية عما يكم عنك .
 (وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا) : لا يتحدث عنه في غيبته بما يكره .
 (وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ) الشعوب : رموس القبائل كربيعة ومضر ، والقبائل
 فروعها ، وقال ابن عباس : الشعوب : الجمهور ، والقبائل : الأفاخذ .

التفسير

- ١٦ - (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ) الآية :
 بعد أن بين الله - تعالى - في الآية السابقة تحريم السخرية والتنازع بالألقاب ، جاء
 بهذه الآية استكمالاً لحقوق المسلم على أخيه .

وقد اشتملت هذه الآية على تحريم سوء الظن بالناس ، والتجسس عليهم ، وحديث
 السوء عنهم في غيبتهم ، وقد جاء في الصحيحين واللفظ للبخاري عن أبي هريرة أن النبي ﷺ
 (٤٦ - ٣٤ - العزب ٥٢ - التلخيص الوسيط)

قال : « إياكم والظن ، فإنَّ الظنَّ أكذبُ الحديثِ ، ولا تجسسوا ، ولا تباغضوا ، ولا تتابَّزوا وكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا » .

والظنُّ في الآية والحديث هو الاتهام ، فلا يحل لمسلم أن يتهم أخاه ، صيانة لأعراض الناس وتأميناً لهم من سوء السمعة بدون مقتضى ، ومنعاً للعداوة وآثارها .

ويقهم من النهي عن كثير من الظن أنه يجوز بعض الظن ، وذلك إذا وجدت أمانة تقتضيه ، قال القرطبي : والذي يميز الظنون التي يجب اجتنابها عما سواها ، أن كل مالم نعرف له أمانة صحيحة وسبباً ظاهراً كان حراماً واجب الاجتناب ، وذلك إذا كان المظنون به ممن شوهده منه السر والصلاح ، وأونسث منه الأمانة في الظاهر ، فظنُّ الفساد به والخيانة محرم ، بخلاف من اشتهر عند الناس بتعاطي الرِّيب ، والمجاهرة بالخباثات .

ونزيد على ذلك فنقول : إنه لا ينبغي أن تتهم إنساناً بأنه هو الذي أحدث لك بعض الأضرار في أرضك أو بيتك أو سمعتك ، ما لم تقم أمانة قوية على ذلك ، حتى لا تتورط معه فيما يضرك ويضره ، فربما كان ما أصابك ممن يظهر لك مودة وأنت به واثق .

ويجوز الحذر من شخص أو أشخاص ، خشية أن يأتيتك ضرر من جهتهم ، وليس لك أن تتهمهم بغير دليل ، فإن اتهمتهم لوجود أمانة تدل عليه فلك الحق في اتهامهم ، ولكن ليس لك الحق في الانتقام منهم ، فربما كانوا برآء ، وعليك أن تلجأ إلى القضاء ، فهو الذي يفصل الحق من الباطل .

ويجوز التجسس لثوق هذه الأضرار ، دون أي مساس بحرمات من تتجسس عليه ، وكان عمر بن الخطاب يفعل ذلك .

قال عمر بن طلحة في كتابه (العقد الفريد للملك السعيد) : وأما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فإنه بذل جهده في تسديد الأمور ، وسد الثغور وسياسة الجمهور ، وكان علمه بمن نأى عنه من عماله وورعيته كعلمه بمن بات معه على مهاده ، فلم يكن له في قطر من الأقطار والو ولا عامل ولا أمير إلا وله عليه عين (أي : جاسوس)

لا يفارقه ، فكانت أخبار الجهات كلها عنده كل صباح ومساء ، حتى أن العامل كان يتوهم في أقرب الخلق إليه أنه عين عليه : انتهى يتصرف .

والتجسس : هو البحث في خفية عما يكتم عنك ، ومنه قيل : رجل جاسوس إذا كان يبحث عن الأمور الخفية .

والمقصود من النهي عنه في الآية أن يأخذ المؤمنون ما ظهر من الناس ، ولا يتبعوا هورات المسلمين ، فلا يبحث المسلم عن عيب أخيه ليطلع عليه بعد أن ستره الله ، عن أبي بَرزَةَ الأسلمي قال : قال رسول الله ﷺ : « يَأْتِشِرُ مَنْ آمَنَ بِلسَانِهِ وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ قَلْبَهُ ، لَاتَقْبَلُوا الْمُسْلِمِينَ ، وَلَا تَتَّبِعُوا هَوَاتِهِمْ ، فَإِنْ مِنْ تَتَّبِعَ هَوْرَةَ أَخِيهِ يَتَّبِعِ اللَّهُ هَوْرَتَهُ ، وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهُ هَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ فِي بَيْتِهِ » .

وجاء عن زيد بن وهب قال : أتى ابن مسعود فقبل له : هذا فلان تقطر لحيته خمرًا ، فقال عبد الله : إنا قد نهينا عن التجسس ، ولكن إن يظهر لنا شيء نأخذ به .

(وَلَا يَغْتَابَ بَعْضُكُمُ بَعْضًا) :

الغيبة : أن تذكر أخاك في غيبته بما فيه من المكاره ، فإن ذكرته بما ليس فيه فهو البهتان .
ففي صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال : « أَتَدْرُونَ مَا الْغِيْبَةُ ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ » قيل : أفرأيت إن كان في أخي ما أقول ؟ قال : « إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ اغْتَابْتَهُ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَقَدْ بَهْتَهُ » .

والمقصود من هذا صيانة أعراض الناس ، وتركهم إلى الله فيما بينهم وبينه .

(أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) :

هذه الجملة تشير إلى أن غيبة المؤمن تشبه أكل لحمه ميتًا ، واستعمال أكل اللحم مكان الغيبة مألوف في كلام العرب ، قال شاعر منهم :

فَلِنْ أَكَلُوا لَحْمِي وَكَرَّتْ لِحَوْمِهِمْ وَلِنْ هَلَمُوا مَجْلِي بَنَيْتُ لَهُمْ مَجْدًا

وقد مثل الله الغيبة بأكل الميتة ، لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه ، كما أن الحي لا يعلم بغيبته من اغتابه ، وقال ابن عباس : إنما ضرب هذا المثل للغيبة ، لأن أكل لحم الميتة حرام مستقذر ، وكذا الغيبة حرام في الدين ، وقبيحة في النفوس .

والغيبة تأكل الحسنات ، قال عليه السلام : « ما صام من ظل يأكل لحوم الناس » والغيبة تكون في الدين والأخلاق والخُلُق والحسب والنسب ، ولا خلاف بين العلماء في أنها من الكبائر ، فعلى المغتاب أن يتوب إلى الله .

كيف تكون التوبة من الغيبة ؟

اختلف العلماء في كيفية التوبة منها ، فقال بعضهم : هي مظلمة يكتفي فيها بالاستغفار لمن اغتابه إلى جانب الاستغفار لنفسه ، وقال آخرون : هي مظلمة لا بد في التوبة منها من طلب العفو من اغتابه ، لقوله عليه السلام : « مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرَضِهِ أَوْ شَيْءٍ ، فَلْيُحْلِلْهُ مِنْهُ قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ لَهُ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ ، إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أَخَذَ مِنْهُ بِقَدَرِ مَظْلَمَتِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِهِ صَاحِبِهِ فَحُلِّلَ عَلَيْهِ » أخرجه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة . .

من لا غيبة لهم :

لا تحرم الغيبة للفاقد المجاهر بفسقه ، ولا في عرض الشكوى على القاضي ، كقولك : فلان ظلمي أو خانني أو نحو ذلك ، ولا في الاستفتاء كقول هند عن زوجها أبي سفيان : إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني أنا وولدي ، أفأخذ من غير علمه ؟ فقال : « فخذني بالمعروف » . ولا تحرم في النصيحة والتحذير ، ولا في التعريف : كفلان الأهرج أو الأعمى .

(فَكَّرِ قُتُمُوهُ) :

أي : فكروهم أكل لحم أخيكم ميتا ، فكذلك فأكروها غيبته ، وقيل : لفظه خبر ومعناه أمر ، أي : فأكروها غيبته .

(وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ) :

ختم الله الآية بهذه الجملة ، لحمل الناس على ترك الغيبة وعلى التوبة منها .

والعنى : واتقوا الله بترك الغيبة والتوبة إليه منها ومن سائر الذنوب إن الله تواب رحيم يقبل التوبة من التائبين ، ويعفو عن سيئات المسيئين ، إذا حسنت توبتهم لرب العالمين .

١٣ - (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) :

بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ اللَّهُ - تعالى - تلك الآداب السامية التي حفلت بها هذه السورة ، ختمها بملون من الأدب العالى ، وهو تعليم عباده أن لا كرم ولا شرف عند الله إلا بالتقوى كيفما كانت الأحساب والأنساب ، حتى لا يتعالى بعضهم على بعض بغير حق ، فكل الناس من آدم وحواء ، فلا وجه للتعالى بالأحساب والأنساب ، ليظل الناس إخوة متواضعين متحابين .

وجاء فى معنى الآية فى كتاب (آداب النفوس) للطبراني بسنده عن أبى نصره قال : حدثنى - أو حدثنا - من شهد خطب رسول الله ﷺ بنى فى وسط أيام التشريق وهو على بعير فقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ : أَلَا إِنَّ رَبَّكُمْ وَاحِدٌ ، وَإِنْ آبَاكُمْ وَاحِدٌ ، أَلَا لَأَفْضَلُ لِرَبِّى عَلَى عَجْمِى وَلَاعَجْمِى عَلَى عَرَبِى ، وَلَا لَأَسْوَدُ عَلَى أَحْمَرَ ، وَلَا لَأَحْمَرُ عَلَى أَسْوَدٍ إِلَّا بِالتَّقْوَى ، أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ ؟ قَالُوا : اللَّهُمَّ نَعَمْ ، قَالَ : « لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ » .

سبب نزول هذه الآية :

أخرج أبو داود بسنده عن الزهري - مرسلاً - قال : « أمر رسول الله ﷺ بنى بياضة أن يزوجوا أباهم امرأة منهم ، فقالوا لرسول الله ﷺ : أنزوج بناتنا موالينا ؟ فأنزل الله - عز وجل - : (إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ) . وقيل فى سبب نزولها غير ذلك ، ولا مانع من نزولها من أجل عدد من الحوادث المتشابهة .

وقد عرف من الآية والحديث وسبب النزول أن الناس متماثلون في الآدمية ، فلا شرف فيهم إلا بتقوى الله - عز وجل - .

واعلم أن الناس أربعة أصناف : صنف خلق من تراب هو آدم - عليه السلام - وصنف خلق من آب دون أم وهو حواء ؛ فقد خلقت من أحد أضلاع آدم ، وصنف خلق من أم دون آب وهو عيسى - عليه السلام - وصنف خلق من أبوين ذكر وأنثى وهو جميع البشر ماعدا هؤلاء ، وقد خلقهم الله على هذا النحو ليعلم الناس قبيرة الله على خلق ما يشاء كما يشاء .

وعقب الله خلقه للناس من ذكر وأنثى بقوله : (وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا) والشعوب : جمع شُعب - بفتح - وسكون^(١)

والشعب : ما تشعبت منه القبائل ، فالعرب شعب ، وقبائله مثل ربيعة ومضر والأوس والخزرج ، وقد يطلق الشعب على القبيلة العظيمة ، قال ابن عباس : الشعوب : الجمهور مثل مضر ، والقبائل : الأفاخذ ، وقد جعلهم الله كذلك ليتعارفوا ، كأن يقول الواحد منهم : أنا من شعب مصر : من قبيلة كذا ، فيعرف نسبه .

ولقد جعل الله الشعوب والقبائل تتخذ لها أماكن مستقلة ، ليزداد التعارف بين الناس بذكر المكان ، وقد كان الناس - عربا أو عجماء - عند نزول الآية قبائل متمايزة ، ضمن شعوب تعمهم ، ولكنهم الآن في معظم الأمم ، قد اختلط بعضهم ببعض ، وأصبح التعارف بينهم بالانتماء إلى الأمم ، وبيان البلدان التي يعيشون فيها ، والمساكن التي يأوون إليها .

وعقب الله هذه الجملة بقوله : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) لبيان أن التقوى هي الأمر المرأى عند الله ، وليس الحسب والنسب والمال والوظيفة .

(١) أنا الشعب - بكسر الشين - هو الطريق إلى الجبل ، وجمعه : شجائب .

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « إن الله - تعالى - يقول يوم القيامة : إني جعلت نسباً وجعلت نسباً ، فجعلت أكرمكم عند الله أتقاكم ، وآيتم إلا أن تقولوا : فلان ابن فلان ، وأنا اليوم أرفع نسبي لأضع أنسابكم ، أين المتقون ؟ » .

وفي حديث مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول جهاراً : « إن أولياء أبي ليسوا بـ أولياء ، وإن وليي الله وصالحو المؤمنين » .

وقد ختم الله الآية بقوله : (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) أي : أنه - تعالى - عليم خبير بأحوال الناس نحو هذه الآداب ، فيثيب من تأدب بها ، ويعاقب من أعرض عنها .

صور مشرفة من محو الفوارق الطبقية في الزواج :

لقد كان لهذا الأدب تأثيره في محو الفوارق بين طبقات الناس ، فقد ذكر الطبري بسنده عن أبي الجعد قال : تزوج رجل من الأنصار امرأة فطن عليها في حبسها ، فقال الرجل : إني لم أتزوجها لحبسها ، إنما تزوجتها لدينها وخلقها ، فقال النبي ﷺ : « ما يضرك أن لا تكون من آل حاجب بن زرارة ؟ » ثم قال النبي ﷺ : « إن الله - تعالى - جاء بالإسلام فرفع به الخسيسة ، وأتم به الناقصة ، فأذهب به اللوم ، فلا لوم على مسلم ، إنما اللوم لوم الجاهلية » .

وفي الصحيح عن عائشة - رضى الله عنها - أن أبا حليفة بن عتبة بن ربيعة - وكان من شهد بئرا مع النبي ﷺ - نبئ سائلاً وأنكحه هنداً بنت أخيه الوليد بن عتبة بن ربيعة ، وهو مولى امرأة من الأنصار^(١) ، وضباعة بنت الزبير كانت تحت المقداد ابن الأسود ، وتزوج بلال بن رباح أخت عبد الرحمن بن عوف ، فدل ذلك على جواز نكاح المولى المتنيق من الحرة ، ومن نسبته لحامل من نسبه حال ، وأن المولى عليه في الإسلام هو التقوى ، وهي التي اعتبرها المالكية أساس الكفاة دون الحسب والنسب والفنى^(٢) وما إلى ذلك من الفوارق الطبقية .

(١) أي : حبيتها .

(٢) أما الحظية والثافية فقد اشترطوا الكتابة في ذلك .

* (قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَآمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١٤) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ١٥) قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَدِينُكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ١٦) يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِلَّا سَلَمْتُكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ١٧) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ١٨))

المفردات :

(الْأَعْرَابُ) : هم سكان البادية بخاصة ، والأعراب اسم جنس وليس جمعا ، والنسبة إليه أعرابي ، أما العرب فهم أهل الأمصار ، وهو اسم جنس أيضا ، والنسبة إليه عربي .

(آمَنَّا) : صدقنا بأنفسنا وقلوبنا .

(أَسْلَمْنَا) : صدقنا بأنفسنا دون قلوبنا .

(وَلَمَّا يَخْلِلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ) : وحتى الآن لم يدخل التصديق في قلوبكم .
(لَا يَلَيْتُكُمْ) : لا ينقصكم .

(قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهُ يَلْبِيزُكُمْ) : قل لهم أيها الرسول : أنخبرون الله بدينكم بقولكم :
آمنّا ؟ .

(يَسْتُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا) : يعدون إسلامهم منّة عليك ، والمنّة : النعمة التي
لا يطلب لها ثواب تمن أنعم بها عليه .

التفسير

١٤ - (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَخْلِلِ الْإِيمَانُ
فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلَيْتُكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) :

ختم الله الآية السابقة بقوله : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) .
وجاءت هذه الآية لتفيد أن الإيمان باللفظ ليس إيماناً عند الله ، بل هو إسلام وخضوع
ظاهري يقصد به السلامة من القتل لشركهم ، وجر المغانم إن جاهلوا بعد إسلامهم ،
ومن كان كذلك فلا تقوى عنده ، ولا كرامة له عند الله تعالى .

قال مجاهد : نزلت هذه الآية في بني أسد بن خزيمه - قبيلة تجاور المدينة - أظهروا
الإسلام وقلوبهم دغلة^(١) ، إنما يحبون المغانم وعرض الدنيا .

وقال القرطبي : نزلت في أعراب من بني أسد بن خزيمه ، قدموا على رسول الله ﷺ
في سنة جثية ، وأظهروا الشهادتين ، ولم يكونوا مؤمنين في السر ، وأفسدوا طرق
المدينة بالعير^(٢) وأغلوأ أسعارها ، وكانوا يقولون لرسول الله ﷺ : أتيناك بالأنفال
والعيال ، ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان فأعطنا الصدقة ، وجعلوا يَمُنُونَ عليه ، فأنزل

(١) أي : فاسدة غير مخلصة .

(٢) جمع عيرة : وهي العائل .

الله - تعالى - فيهم هذه الآية . وقيل غير ذلك في سبب نزولها ، وتعتبر هذه الرواية تفصيلا لما قبلها .

على أى سبب نقله الرواة فالآية خاصة ببعض الأعراب ، لأن منهم من آمن بالله واليوم الآخر ، وفيهم قال الله - تعالى - : « وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيتَّخِذُ مَا يُتْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَّا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

ومعنى الآية : قالت الأعراب الذين حول المدينة لرسول الله ﷺ : آمنا ، يقصدون إيهامه أنهم صلحوا به وبرسالته مخلصين ، وقد كلبوا ، فلهم منافقون ، ولهذا كلبهم الله - تعالى - بقوله لرسوله ليبلغهم : (قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ) أى : قل لهم : لم تصدقوا بقلوبكم ، ولكن قولوا : أسلمنا بالسنننا ، رغبة في جلب المنافع ودفع المضار ، وحتى الآن لم يدخل الإيمان في قلوبكم ، وإن طيعوا الله ورسوله فتصدقوا بقلوبكم كما صدقتم بالسننكم لا ينقصكم شيئا من أجور أعمالكم التي تؤدونها بعد صدق الإيمان ، إن الله واسع المفرة عظيم الرحمة ، فبادروا بالإخلاص ليغفر لكم نفاقكم الذي أنتم فيه ، ويرحمكم بقبول توبتكم .

١٥ - (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) :

إنما المؤمنون حقيقة هم الذين صدقوا بالله ورسوله بقلوبهم ، ثم لم يترأوا على إيمانهم ريبة وشك ، وبللوا الجهد في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم إذا طلبوا للجهاد ، أولئك الموصوفون بتلك الصفات هم الصادقون في إيمانهم لا أنتم أيها المنافقون الذين قديمتم لنيل الغايم ، واتقاء المخارم .

ولا نزلت هذه الآية جافوا وحلفوا أنهم مؤمنون صادقون ، فأنزل الله فيهم الآية التالية :

١٦- (قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) :

قل - أيها الرسول - لهؤلاء الأعراب المنافقين : أتعرفون الله بدينكم وتخبرونه به زاعمين أنكم مخلصون فيه ، والله يعلم ما في السموات وما في الأرض ، من الكليات والجزئيات ، والله بكل شيء عليم ، فلا يحتاج إلى من يعلمه ويعرفه ، فلا يخفى عليه سرركم ونجواكم .

١٧- (يَمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِلَّا مَنَاسِكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنْ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) :

يعد هؤلاء الأعراب المنافقون أن إظهار إسلامهم منة ونعمة عليك أيها الرسول ، حيث قالوا : لم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان الذين كفروا بك ، قل لهم - أيها الرسول - : لا تمننوا على إسلامكم الذي زعمتموه إيماناً ، بل الله - تعالى - هو الذي يمن عليكم أن وفقكم للإيمان إن كنتم مؤمنين كما زعمتم ، وما أولئك بالمؤمنين ، ولذا عقب الله هذه الآية بقوله تأكيداً لتكذيبهم :

١٨- (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) :

إن الله - تعالى - يعلم ما غاب عن العيون في السموات والأرض ، والله بصير بما تعملونه أيها الأعراب في سرركم وعلائيتكم ، فكيف يخفى عليه حالكم ؟

« سورة ق »

مكية وآياتها خمسون وأربعون

مجل معانيها :

تضمنت هذه السورة حجب الكفار من منجى مثلهم منهم ، وأنكروا البعث قائلين :
 (ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ) مع أن الله - تعالى - خلقهم أول مرة ، وعابت عليهم أنهم لم ينظروا
 إلى آيات قدرته في خلق السموات والأرض وما فيهما وما بينهما (تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ
 عَبْدٍ مُنِيبٍ) وبينت أنهم يبهرون لإحياء الله للأَمْوات من آن لآخر في الزروع والأشجار
 (كَذَلِكَ الْخُرُوجُ) أى : كذلك البعث ، ثم حكى تكذيب قوم نوح وأصحاب الرّس
 ونمود وعاد وقوم لوط وأصحاب الأبيكة وقوم تبع - حكى تكذيبهم - لأنبيائهم ، فنزل
 بهم وعيد الله باستئصالهم ، وبينت أنه - تعالى - خلق الإنسان ويعلم ما توسوس به نفسه ،
 وأنه أقرب إليه من حبل الوريد ، وأن عليه رقباء من الملائكة ثابتين ، وحكى أهوال
 الموت والقيامة ، وغفلة الإنسان عن ذلك كله ، وأن التابعين والمتبوعين في الكفر
 يختصمون لديه - تعالى - فيلقى التابعون مسئولية تكفرهم على المتبوعين ، والمتبوعون
 ينبرأون منهم ، فيقول لهم الله - تعالى - : (لَا تَخْتَصِمُوا لَدُنِي وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ .
 مَا يُبْكِلُ الْقَوْلَ لَدُنِي وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ) وحكى فوز المتقين بنعيم الجنة خالدين
 فيها أبدا (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ) ثم حكى النبي ﷺ على الصبر والتسبيح
 (فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ . وَمِنَ
 اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ) ثم أبانت أنه - تعالى - يحيى ويميت وإليه المصير ، ثم
 نفى عنه ﷺ مسئولية كفرهم ، وأوجبت عليه مداومة التذكير (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ
 وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ❶ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ
مِّنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ❷ أَوَذَا مِنَّا وَكُنَّا
تُرَابًا ذَٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ❸ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ
وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ❹ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ
فِي أَمْرٍ مَّرِيجٍ ❺)

الفردات :

- (وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ) : ذى المجد والشرف ، فهو من قبيل النسب بغير الباء المشددة
كلاين وتامر ، أى : صاحب لين وصاحب قمر .
- (هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ) : هذا شيء يقتضى التعجب والإنكار - كما زعموا - .
- (ذَٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ) : ذلك البعث رجوع بعيد عن الوقوع أو عن الإمكان .
- (وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ) : وعندنا كتاب حافظ لكليات الأمور وجزئياتها ، والمراد
به : علم الله ، أو اللوح المحفوظ .
- (فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيجٍ) : فهم فى أمر مضطرب ، من : مَرَجَ الخاتم فى أصبعه : إذا
تحرك واضطرب من الهزال .

مقدمة :

سورة (ق) سورة عظيمة في مبانيها ومعانيها ، لها تأثير واغل في أعماق النفوس ، ولهذا كان النبي ﷺ يخطب بها يوم الجمعة ، جاء في صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت : (لقد كان تَشْرُونَا ^(١) وَتَنُورُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ واحداً سنتين أو سنة وبعض سنة ، وما أخلتُ ^(٢) قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ، إلا عن لسان رسول الله ﷺ يقرؤهما كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس) .

وعن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - سأل أبا واقد الليثي : « ما كان يقرأ به رسول الله ﷺ في الأضحية والفطر ؟ فقال : كان يقرأ فيهما بـ « قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ، وَ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَالشَّيْءُ الْقَمَرُ » .

وعن جابر بن سمرة (أن النبي ﷺ كان يقرأ في الفجر بـ « قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ، وكانت صلاته بعد تخفيفها) وكل ذلك قد حدث وهو مروي بصحاح الأحاديث .

التفسير

١-٣ (قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ . بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنِيرٌ مِّنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ . آتَيْنَا مِيثَاقًا وَكُنَّا مُرَبِّينَ ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ) :

(قَ) سبق الكلام على مثله من الحروف في سورتي البقرة وآل عمران ، فارجع إليه فيهما ، والقرآن : هو الكتاب الذي أنزله الله بلفظه على نبيه محمد ﷺ ليكون معجزة مؤيدة له ، باقية إلى قيام الساعة ، أما معجزات الأنبياء قبله فقد قَنِيَتْ ولم يبق منها إلا الحديث عنها .

وقد وُصِفَ القرآن بلفظ (الْمَجِيدِ) بمعنى ذى المجد والشرف ، وشرفه بالنسبة إلى سائر الكتب واضح ، أما غير الإلهية فظاهر ، وأما الإلهية فلاعجازه وكونه غير منسوخ بغيره ، واشتاله مع إنجازاه على أسرار يضيق عنها كل واحد منها .

(١) التنوير : الذى يميز . فيه وهو القرآن .

وقال الراغب : المجد : السعة والكرم ، ثم قال : ووصف القرآن به لكثرة ما يتضمن من المكارم الدنيوية والأخروية . إله .

وقد أقسم الله بالقرآن المجيد ، وجواب القسم مقدر يدل عليه المقام ، وتقديره : إنا أنزلناه لتنذر به الناس ، أو إنك لتنذر بالبعث وما وراءه .

وقد عقب الله هذا القسم بقوله : (بَلْ صَحَّبُوا أَنْ جَاءَتْهُمْ مُنِيرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا هُوَ صَحِيبٌ) ، ولفظ (بَلْ) للإضراب الانتقالي مما ينبئ عنه جواب القسم المقدر ، فكأنه قيل : إنا أنزلناه لتنذر الناس بالبعث وما وراءه فلم يؤمنوا ، بل جعلوا كلا من المنذر والمنذر به عرضة للتكثير والتعجب ، مع كونهما أقرب شيء إلى العقول والتلقى بالقبول .

ثم أكلوا تعجبهم وبينوا أهم ما ينكرونه ويتمجبون منه فقالوا : (أَلَيْسَ مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ) يحنون أنهم إذا ماتوا وتحولت لحومهم وعظامهم إلى تراب ، لا يعقل أن تعود إليهم الحياة مرة أخرى ، وجواب الاستفهام مقدر ، أى : نرجع .

ومعنى الآية : أننا تحولت لحومنا وعظامنا إلى تراب بعد الموت نرجع إلى الحياة مرة أخرى ؟ ذلك الرجوع إليها حينئذ رجوع بعيد عن التصديق وعن القبول .

وهذا الامتنعاد ناشئ عن قصر نظرهم وسوء فهمهم ، فإن من خلقهم من تراب يُعيد خلقهم منه ، وهو أهون من البلاء .

وقدر الله عليهم ، وعاب سرعة تكذيبهم للحق من غير روية فقال :

٥ ، ٤ - (قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَرْيَظٌ . بَلْ كَذَّبُوا بِالحَقِّ لَمَّا جَاءَتْهُمْ فَهُمْ فِي آسِرٍ مَرْجٍ) :

أى : أن يشهم حينئذ لاصعوبة فيه على الله - تعالى - فقد علم ما تأكل الأرض من لحوم موتاهم وعظامهم ، وعنده كتاب حافظ لتفاصيل الكون كله ، ومنها ما تنقص الأرض من الموتى بعد موتهم .

والمراد بالكتاب الحفيظ : علم الله - تعالى - على سبيل التمثيل ، أو اللوح المحفوظ ، ثم أضرِبَ عن إنكارهم البعث انتقَالاً إلى ما هو أفْظَعُ منه ، وذلك في قوله - جل وعلا - : (بَلْ كَذَّبُوا بِآلِ الْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ) :

أى : بل كذبوا بالقرآن الذى هو كلام الله ومعجزته الدالة على نبوة محمد ﷺ ، وكان تكذيبهم به حين جاءهم من غير روية ، وبلا تفكر وتدبر ، وبتكذيبهم له تكذيباً لما فيه من توحيد الله - تعالى - وسائر كمالاته ، وكذبوا بنبوة محمد ﷺ فهم في أمر مضطرب ، فتارة يقولون : إنما يعلمه بشر وما هو من كلام الله ، وأخرى يقولون : إنه شعر ، وثالثة يقولون : هو أساطير الأولين .

ويقولون عن محمد ﷺ : إنه ساحر وكاهن وشاعر ومجنون ، وكل ذلك ناشئ عن نظرات سطحية لا عمق فيها ، وعن تقليد لهم للآباء ، وزعمهم أنه لو كانت نبوة من البشر لكلف بها رجل من الرؤساء ، وذلك قولهم : « لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ »^(١) يعنون بهما : مكة والطائف ، فهم في أمر مريج مضطرب لا يشبتون على حال ، وقد ذابت كل أكافئهم مع الزمن ، ودخل الناس في دين الله أفولجاً ، ومنهم أهل مكة في السنة الثامنة من الهجرة ، وصدق الله - تعالى - إذ يقول : « وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَعُوْقًا »^(٢) .

(١) سورة الزخرف ، من الآية : ٣١

(٢) سورة الإسراء ، الآية : ٨١

(أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ① وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ② تَبْصِرَةً وَذِكْرًا لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ③ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ④ وَالْبُخُلُ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ⑤ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ⑥)

المرادات :

(كَيْفَ بَنَيْنَاهَا) : كيف أنشأناها فى عظمتها وحسنها ، ورفعها بغير عبد ترونها .

(وَزَيَّنَّاهَا) : وجعلنا لها زينة بالكواكب على أبدع نظام ، وأكمل إحكام .

(وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ) : وليس فيها شقوق وخلل .

(وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا) : بسطناها فى رأى العين ، وإن كانت فى حقيقتها مَكْرُورَةً .

(وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ) : وأنبتنا فيها من كل صنف حسن يَبْهِجٌ وَيُسْرٌ مِنْ نظر إليه ، وفعله يَبْهِجٌ يوزن طرب ، والبهجة : الحسن ، وفعله يوزن ظَرْفٌ وَطَرْبٌ ، فهى مشتركة بين الوزنين .

(جَنَّاتٍ) : بساتين .

(وَحَبَّ الْحَصِيدِ) : وحب الزرع الذى شأنه أن يحصد ، أى : يقطع .

(بَاسِقَاتٍ) : طويلات .

(لَهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ) : لها طلع منضود بعضه فوق بعض .
(كَذَلِكَ الْخُرُوجُ) : مثل ذلك خروجكم للبعث من قبوركم .

التفسير

٦- (أَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ) :

جاءت هذه الآية والآيات التي بعدها لتعيب على المشركين شركهم واضطرابهم في أمر الحق الذي جاء به محمد ﷺ عن ربه ، ومنه البعث والنشور - تعيب عليهم ذلك - مع وجود الآيات الكونية الدالة على توحيد الله وإمكان البعث وهم غافلون عنها .

ولقد أشارت هذه الآية إلى أن الله سماء ، ولهذه السماء زينة ، فاما الزينة فهي الكواكب التي يرونها متلاثلة في الفضاء ، دائرة فيه بقدرة الله - تعالى - وأما السماء الحقيقية فهي محسوبة عنا ، لأنها من شأن الله ، ولسنا بحاجة إلى معرفة حقيقتها ووظائفها ، فهي من الغيب الذي استأثر الله بعلمه ، وفي ذلك يقول الله - تعالى - في سورة الصافات : « إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ الْكَوَاكِبِ »^(١) ، ويقول في سورة فصلت : « وَزَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ »^(٢) ، ويقول في سورة الملك : « الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ »^(٣) ثم يقول فيها : « وَلَقَدْ زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ ... »^(٤) إلى غير ذلك من الآيات الناطقة بأن الله سبع سموات ، وأن الكواكب زينة للسماء الأولى منها ، ولا شك أن الزينة غير المزين ، فهي أمر زائد على الذات .

ومعلوم أن طبقات الكواكب وسُلمها ليست سبعة ، بل هي ملايين الملايين ، وأن الرسول ﷺ ليلة المعراج أُخرج به إلى تلك السموات لا إلى الكواكب .

(١) الآية رقم : ٦ .

(٢) من الآية رقم : ١٢ .

(٣) من الآية رقم : ٣ .

(٤) من الآية رقم : ٥ .

ومعنى الآية : أَعْيَيْتَ قَرِيشَ حِينَ أَشْرَكُوا وَأَنْكَرُوا الْبَيْتَ - أَعْمُوا - فلم ينظروا إلى الكواكب فوقهم بحيث يشاهدونها كل وقت ، كيف بنيناها وأحكمناها ، وجعلناها زينة للنساء الدنيا وما لها من شقوق ولا فتوق ، فهي تامة السلامة من كل عيب .

واعلم أيها القارئ الكريم أن القبة الزرقاء التي ترى خلخالها الكواكب ما هي إلا الغلاف الجوي ، وفوقه ظلمة حالكة السواد ، كما اكتشف ذلك علماء الفلك ، فإذا أطلق عليه لفظ (سواء) فهو إطلاق لغوي ، فإن كل ما عاكس ضوء .

٧ ، ٨ - (وَالْأَرْضَ مَدْدُنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَبْجُوجٍ . تَبْصِرَةٌ وَتُكْرِى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ) :

الأرض مثل الكرة ، غير أنها منبعجة^(١) من جهة القطبين ، وهي تدور في الفضاء تحت الشمس ، وتنتقل في مدارها من برج إلى برج ، ويترتب على ذلك وجود الليل والنهار ، والربيع والصيف والخريف والشتاء .

وظاهر الآية يدل على أن الأرض مفروشة ومبسوطة ، وهذا لا يناق أنها كروية ، فهي مبسوطة في رأى العين ، كروية في الحقيقة ، ولهذا ترى الشمس تشرق في بعض الأقاليم ، وغيرها مما يليها لا يزال الليل فيه ، فلا ترى الشمس فيه إلا بعد حين يطول أو يقصر حسب البعد والقرب ، وذلك ناشئ من كرويتها ، فعاليها يحجب ضوء الشمس عن سافلها ، ولو لم تكن الأرض كروية لأشرفت الشمس على جميع أقاليمها في وقت واحد .

والمنى : والأرض بسطها الله في رأى العين ومهدا ليتيسر السير عليها والانتفاع بها ، وخلق فيها جبلاً ثوابت تحفظها من أن تميد وتضطرب بمن عليها ، وأنبت فيها بقدرته من كل صنف حسن يسر الناظرين والأكليين ، وقد فعل الله ذلك تبصيراً وتذكيراً لكل عبد منيب راجع إلى الحق ، فالصناعة البليغة تدل أوضح الدلالة على الصانع المبدع المنفرد في إبداعه .

٩-١١- (وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ . وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ^(١) . رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ) :

تخصيص النخل بالذكر مع اندراجه في الجنات ، لبيان فضلها على سائر الأشجار ، وتوسيط الحب بين الجنات والنخل لتأكيد استقلال النخل وامتيازها عنها ، مع ما فيه من رعاية القواصل .

ومعنى الآية : ونزلنا من السحاب ماء مباركاً كثير الخيرات - أنزلناه - في جميع الأقاليم في أوقات مناسبة لمصالح العباد ، فأنبطنا بهذا الماء المبارك بساتين كثيرة مشتملة على أطيب أنواع الثمار والفاكهة ، وأنبتنا به حب الزرع الذي يحصد ويقطع ليستخرج منه حبه كالبر والشعير والذرة وغيرها ، وأنبتنا به النخل طويلات لها طلع منضود بعضه فوق بعض . - أنبتنا كل ذلك - رزقاً للعباد ، يستوجب الإيمان والشكر ، وأنبتنا بذلك الماء أرضاً جديبةً لانبات فيها ، مثل هذه الحياة الناشئة عن الإحياء خروجُ الموتى من القبور ، فالنبات يلبل ويحف بعد ازدهاره ويصبح ميتاً ، والله - تعالى - يعيد إحياءه ويبعثه بعد الموت ، وإحياء الموتى مثل ذلك ، أفلا تعقلون ؟ .

(كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ^(١٦)
وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطَ ^(١٧) وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ ثَبَجَ ^(١٨)
كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ^(١٩) أَفَعَيَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ
فِي لَيْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ^(٢٠))

(١) اسم جنس . واحد نخلة .

(٢) الطلع أول ما يبدو من ثمرة النخل ، قال صاحب المختار : أول الثمر طلع ثم علال ، ثم بلع ثم بزر ثم رطب ، ثم تمر - انظر مادة (بلع) .

المفردات :

- (قَوْمُ نُوحٍ) : من أرسل إليهم ، والقيوم : جماعة الرجال ، وقد يندرج فيه النساء مجازاً كما هنا ، وتأنيث الفعل المسند إليه (كَلَّبَتْ) باعتبار أنه اسم جنس بمعنى الجماعة .
- (وَأَصْحَابُ الرَّسِّ) الرس : هى البشر التى لم تُبْنِ ، وقيل : هو اسم لواء معين .
- (فِرْعَوْنُ) : المراد به هو وقومه ، كما تسمى القبيلة باسم أبيها .
- (الْأَيْكَةِ) : مجتمع الشجر ، ويطلق عليها لفظ الأجمة .
- (وَقَوْمُ تَبَعٍ) : الحميرى .
- (أَفْتَيْنَا) : ألعجزنا ، والى بالأمر : العجز عنه ، والهمزة للاستفهام الإنكارى .
- (بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ) : بخلق آدم وذريته .
- (بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ) : بل هم فى خلط وشبهة من البعث .

التفسير

١٢-١٤) (كَلَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودَ وَعَادَ وَفِرْعَوْنَ وَإِخْوَانَ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَعٍ كُلٌّ كَلَّبَ الرَّسْلَ فَعَقَّ وَجِيذٍ) :

هذه الآيات مستأنفة لتقرير أن البعث حق ، وأنه مُتَّفَق عليه من جميع الرسل ، وأن الأمم التى سبقت قريشاً كذبت رسلها وأنكروا البعث فعاقبهم الله - تعالى - ، وفى ذلك تسلية للنبي ﷺ وتهديد للكفرة من قومه .

وأصحاب الرِّسِّ قيل : إنهم من بعث إليهم شعيب - عليه السلام - وقيل : هم قوم حنظلة ابن صفوان ، وإخوان لوط : قومه وأمله الذين بعث إليهم ، وقيل : إنهم كانوا أصحابه ، وليس المراد بالأخوة القرابة من النسب ، وأصحاب الأيكة أى : سكان مجتمع الشجر ، قيل : إنهم من بعث إليهم شعيب غير أهل مدين ، وكانوا يسكنون هذه الأيكة فنبهوا إليها .

وَتُبِعَ: هو تَبِعَ الأكبر الحميري، واسمه أسعد، وكنيته أبو كُرَيْبٍ، وكان رجلاً صالحاً بين قومه الكافرين، أخرج الحاكم وصححه عن عائشة قالت: كان تبع رجلاً صالحاً، ألا ترى أن الله ذم قومه ولم يذمه. وأخرج الإمام أحمد وغيره عن سهل الساعدي قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَسْبُوا تَبِعًا فَإِنَّهُ كَانَ قَدْ أَتَمَّ».

وأخرج ابن عساكر وابن المنذر عن ابن عباس قال: (سَأَلْتُ كُتَيْبًا عَنْ تَبِعٍ، فَإِنِّي أَسْمَعُ اللَّهَ - تَعَالَى - يَذْكُرُ فِي الْقُرْآنِ قَوْمَ تَبِعٍ وَلَا يَذْكُرُ تَبِعًا. فَقَالَ: إِنَّهُ كَانَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ مَلِكًا مَنصُورًا، فَسَارَ بِالْجِيُوشِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى سَمُرَقَنْدَ، فَرَجَعَ فَلَتَمَّذَ طَرِيقَ الشَّامِ فَاسْتَرْبَاهَا أَحْبَارًا، فَانْطَلَقَ نَحْوَ الْيَمَنِ، حَتَّى إِذَا دَنَا مِنْ مَكَّةَ طَارَ فِي النَّاسِ أَنَّهُ هَادِمُ الْكَعْبَةِ، فَقَالَ لَهُ الْأَحْبَارُ: مَا هَذَا الَّذِي تَحْدُثُ بِهِ نَفْسُكَ؟ فَإِنِ هَذَا الْبَيْتُ لِلَّهِ، وَإِنَّكَ لَنْ تَسْلُطَ عَلَيْهِ؟ فَقَالَ: إِنَّ هَذَا لِلَّهِ - تَعَالَى - وَأَنَا أَحَقُّ مِنْ حَرَمِهِ. فَاسْلَمَ مِنْ مَكَانِهِ، وَأَحْرَمَ فَلَخَلَهَا مُحْرَمًا، فَقَضَى نَسَكَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ نَحْوَ الْيَمَنِ رَاجِعًا، حَتَّى إِذَا قَدِمَ عَلَى قَوْمِهِ ...) إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَهُ كَتَبَ فِي هَذَا الْأَثَرِ الطَّوِيلِ، وَخِلَاصَةُ مَا ذَكَرَهُ بَعْدَ أَنَّهُ طَلَبَ مِنْ قَوْمِهِ أَنْ يُؤْمِنُوا كَمَا آمَنَ فَاْمْتَنَعُوا، فَنَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ نَارٌ فَاحْرَقَتْ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ مِنْهُمْ^(١).

والمعنى الإجمالى للآيات: كُتِبَ بِالْحَقِّ قَبْلَ قُرَيْشٍ قَوْمُ نُوحٍ، مَعَ أَنَّهُ كَانَ يَنْصَحُهُمْ وَيَطْلُبُ مِنْهُمْ الْإِيمَانَ بِهِ، كَمَا كُتِبَ بِهِ أَصْحَابُ الرُّسْلِ^(٢) بَعَثَ إِلَيْهِمْ شُعَيْبَ، أَوْ هُمْ قَوْمُ حَنْظَلَةَ ابْنِ صِفْوَانَ، وَكُتِبَتْ بِهِ ثَمُودُ قَوْمَ صَالِحٍ وَعَادُ قَوْمِ هُودٍ وَفِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ، وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَشْجَارِ الْمُجْتَمِعَةِ - الْأَيْكَةِ - وَقَوْمُ تَبِعٍ، كُلُّ هَؤُلَاءِ كَذَبُوا جَمِيعَ رُسُلِهِمْ فَحَقَّ عَلَيْهِمْ وَعِيدُ وَتُبِيتَ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ فِي الدُّنْيَا بِعَذَابِ اسْتَأْصِلَ كُفَّارَهُمْ، وَفِي الْآخِرَةِ بِعَذَابِ يَنْتَظِرُهُمْ.

١٥- (أَفَعَيَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ) :

أَي: أَقْصَدْنَا خَلْقَهُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ فَعَيَيْنَا وَعَجَزْنَا عَنْ تَحْقِيقِ مَا قَصَدْنَاهُ وَأَرَدْنَاهُ حَتَّى يَتَوَهَّمُ عَجَزْنَا عَنِ الْإِعَادَةِ؟ بَلَا لَمْ تَعْجِزْ عَنْ خَلْقِهِمْ كَذَلِكَ، فَلِمَاذَا يَنْكُرُونَ بَعَثَنَا إِلَيْهِمْ

(١) انظر الآلوسى في شرح قوله تعالى: «أَمْ غَيْرِ أَمْ قَوْمٍ تَبِعَ» في سورة الدخان، وقد اطال الكلام فيه، فارجع إليه إنه شئت.

(٢) أي: أصحاب البئر التي لم تبين.

بعد موتهم ، وهو فى القياس أهون من بلثهم ، إنهم معترفون بالخلق الأول صادراً عنا فلا ينكرونه ، بل هم فى شك واضطراب من خلق جديد ، وهو إحيائهم بعد موتهم لينال كل امرئ جزاء ما قدم من خير أو شر .

(وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ
وَإِنَّا أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ١٦ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ
عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ١٧ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ
رَقِيبٌ عَتِيدٌ ١٨)

الفسرذات :

(مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ) : ماتحدث به من الخواطر .

(حَبْلِ الْوَرِيدِ) : الحبل معروف ، والمراد بالوريد : عرق كبير فى العنق ، وأغصيف الحبل إليه لإفادة أنه ممتد فى الجسم امتداد الحبل .

(الْمُتَلَقِّيَانِ) : هما ملكان جعلهما الله لكل إنسان ، ليكتبأ أعماله من خير أو شر عن اليمين وعن الشمال .

(قَعِيدٌ) أى : كلا الملكين ملازم له ، أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله (رَقِيبٌ عَتِيدٌ) : ملك حاضر مهيباً يرقب أقواله وأعماله ويكتبها .

التفسىر

١٦ - (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ وَإِنَّا أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ

الْوَرِيدِ) :

الروسوسة لغة : الصوت الخفى ، ومنه وسواس الحِلْيَةِ ، (أى : صوت احتكاك بعضه ببعض) وما توسوس به نفسه : ما يخطر ببالة من الخواطر الخفية المختلفة .

والمراد من قربه - تعالى - من العبد أكثر من جبل الوريد أنه - سبحانه - أعلم بحاله سراً أو علناً ، فهو أقرب إليه بعلمه من جبل الوريد الذى يمتد فى عنقه ، وليس المراد منه القرب الداني ، لأنه - تعالى - ليس له مكان ، فهو من باب التمثيل والتشبيه ، وليس من باب الحقيقة .

وعن الأثرم أنه يقال : فى العنق الوريد ، وفى القلب الوتين ، وفى الظهر الأبره ، وفى اللراع والفخذ الأكلح والنسا ، وفى الخنصر الأسلم : انتهى .

وبالجملة فجبل الوريد مُثَلٌّ فى شدة القرب ، وإضافة الجبل إليه للبيان كشجر الأراك .

١٧ - (إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ) :

لفظ (إِذْ) ظرف بمعنى حين ، متعلق بلفظ (أَقْرَبُ) فى الآية السابقة ، أو مفعول لفعل مقدر تقديره : اذكر ، والمتلقيان : الملكان الموكلان بكل إنسان يكتبان أعماله وأقواله فى كتاب يتسلمه يوم القيامة ، فيعلم منه أنه من الناجين إن تلقاه بيمينه ، أو من أهل النار إن تلقاه بشماله أو من وراء ظهره - أعاذنا الله من ذلك - .

وعلم العبد بكتابة أعماله مع علمه بأنه تعالى أعلم بحاله مما يحمله على إحسان العمل ،

وقوله - تعالى - : (عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ) معناه عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد ، فحذف قعيد من الأول للدلالة الثانى عليه ، والمراد من قعود الملك ملازمته للعبد للكتابة .

١٨ - (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ) :

أى : أن أقوال العباد من خير أو شر أو غيرها يكتبها ملك ملازم له يرقبها ويسجلها فى صحتها ، فإن كانت خيراً كتبها الرقيب الذى عن يمينه ، وإن كانت شراً كتبها

الرتيب الذى عن يساره ، وتخصيص القول بالذكر للإيدان بأن الفعل الذى هو أظهر من القول يكتب أيضاً من باب أولى، وقال اللقاني فى شرح الجوهرة : مما يجب اعتقاده أن الله - تعالى - ملائكة يكتبون أعمال العباد من خير أو شر أو غيرهما ، قولاً كانت أو فعلاً أو اعتقاداً ، ممّا كانت أو عزمًا ... إلخ وقال الإمام مالك وجماعة : يكتبان كل شيء حتى الآتين فى المرض .

والغنى الإجمالى لهذه الآيات : ولقد خلقنا الإنسان جسداً وروحاً وعقلاً ، ونعلم ما تحدث به نفسه من الخواطر خيراً . كانت أو شراً ، ونحن أقرب إليه علماً من جبل الوريد فى عنقه - نحن أقرب إليه - حين يتلقى الملكان التلقين أحوال العبد الظاهرة والخفية ليسجلها فى صحيفة أعماله ، وهذان الملكان أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ، ما ينطق من قول إلا عنده مراقب ملازم له من الملائكة الموكلين به ، يكتب ما يصدر عنه من الأقوال وكذا الأفعال والنوايا .

(وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ۝١٩)
وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَٰلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ ۝٢٠ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا
سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ۝٢١ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا فَكُشِفْنَا عَنْكَ
غِطَاءً كَافٍ صِرْكَ الْيَوْمِ حَدِيدٌ ۝٢٢)

الفردات :

(وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ) : وأحضرت شدة الموت حقيقة ماكتبه الله على عباده من الموت الذى يليه البعث والجزاء .
(تَحِيدُ) : تميل وتعزل .

(وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) : ونفخ في البوق .

(عَمَّهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ) : من الملائكة .

(فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ) : فكشفنا عن عقلك الحجاب الذي مبيته الغفلة .

(فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ) : فبصرك اليوم حاد ونافذ .

التفسير

١٩ - (وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ) :

بعد ما ذكرت الآيات إنكار المشركين للبعث ، وأثبتت بأقوى الحجج أنه سيحصل .
جاءت هذه الآية وما بعدها لتبين لهم أن هذا الذي أنكروه سيقولونه حقاً .

وسكرة الموت : ما يحدث للمرء وهو هشرف على الموت من شذائد حتى تخرج روحه من بدنه .

والمنعى : وجاءت شدة الموت بحقيقة الموت الذي يبعث بعده الخلائق للجزاء ، ونهبت إليها رسل الله جميعاً ، ذلك الحق هو الذي كنت تميل وتنصرف عن التفكير فيه أيها الكافر ، لشدة غفلتك وعمق غوايتك .

٢٠ - (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الرَّعِيدِ) :

الصور : هو البوق الذي ينفخ فيه لإسرائيل ، والله أعلم بحقيقته وحقيقة النفخ فيه ،
ولإسرائيل نفختان في الصور كما جاءت به السنة ، إحداهما يموت عندها الخلائق ،
والثانية يبعث عندها الموق - وهي المرادة هنا - وهذه الآية معطوفة على ما قبلها لبيان ما يحدث بعد الموت .

والمنعى : ونفخ لإسرائيل في البوق نفخة البعث ، وقت ذلك النفخ يوم إنجاز الوعيد الذي توعد الله به الكفار في الدنيا .

٢١ - (وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ) :

وجاءت كل نفس من نفوس الخلائق مؤمنهم وكافرهم ، معها ملكان : أحدهما يسوقها إلى المحشر سَوْقًا مُنَاصِبًا لعمل المُسَوِّق ، بحيث يكون برفق للمؤمنين ، وبشدّة للكافرين .
جاء في الحديث مرفوعاً عن جابر أن أحدهما : ملك الحسنات ، وثانيهما : ملك السيئات اللذين كانا يكتبان أعمال العباد في الدنيا ، أخرجه أبو نعيم في الحلية ، وقيل : غير ذلك فارجع إليه في المطولات إن شئت .

٢٢ - (لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَهُ لَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ) :

هذه الآية استئناف مبني على سؤال مقدر نشأ عما قبلها ، كأنه قيل : فماذا يكون بعد النفي ومجيء كل نفس معها سائق وشهيد ؟ فقيل : يقال للكافر الغافل إذا غاب عن الحقائق التي لم يصدق بها في الدنيا - من البعث وما بعده - يقال له : لقد كنت في غفلة من هذا الذي تعابنه ، فكشفنا عنك الآن الحجاب الذي غطى عليك أمور المعاد ، وهو الغفلة والاهتمام في أمور الدنيا وحدها ، فبصرك اليوم ناقل لزوال المانع للبصائر في الدنيا عن إدراك ما بعد الموت .

(وَقَالَ قَرِينُهُ هَٰذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ ﴿٢٣﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَتِيدٍ ﴿٢٤﴾ مِّنَاجٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾)

المفردات :

(قَرِينُهُ) : شيطانه المقارن في الدنيا .

(هَٰذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ) : هذا ما عندي مُعَدٌّ ومهيأٌ لجهنم .

(عَتِيدٍ) : مبالغ في العناد .

(مُّرِيبٍ) : شك في الله - تعالى - أو في البعث .

التفسير

٢٣ - ٢٦ - (وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي . أَلَيَّآ فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَيْنِي .
مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مَّرِيبٍ . الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ) :

لكل إنسان شيطان مقارن له ومصاحب في الدنيا ، يمتحنه الله بوسوسته ، فإن عصاه دخل الجنة ، وإن أطاعه دخل النار ، جاء في الحديث : « مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قَرِينَهُ مِنَ الْجِنَّ ، قَالُوا : وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ اللَّهَ - تعالى - أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَلَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ » .

والمعنى : وقال الشيطان المقارن للكافر : هذا الإنسان هو ما عندي وتحت إغوائى ، عتيد أعدده لجهم وهيات له بإغوائى فاستحقها .

قال الله تعالى - مبغاطاً للملكين السائق والشهيد : اطرحا في جهنم كل مبالغ في الكفر للمُنْجِمِ ونعمته ، مبالغ في العناد وترك الانقياد للحق ، مبالغ في منع الخير والبر عن الناس فلا يتصدق على محتاج للصديقة ، معتد ظالم للحق متجاوز له ، شاك في دين الله وفي البعث الذى أشرك بالله فجعل معه إلهاً آخر ، فألقياه أيها الملكان في العذاب الشديد .

حاشية

جملة (فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ) خبر عن (الَّذِي) وجاءت الفاء في خبره لأنه في معنى الشرط ، وقيل : في الكلام تقدير ، أى : فيقال في حقه : ألقىاه في العذاب الشديد ، ويلاحظ أن قوله تعالى - (فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ) فيه تكرار لقوله سابقاً : (أَلْيَّآ فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَيْنِي) والفرض منه التوكيد كما في قوله تعالى - : « لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُفْرِحُونَ أَنْ يُحْمَلُوا بِمَا لَمْ يُفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَقَازٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » (١)

* (قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ٧٧)
 قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ٧٨ مَا يُبَدِّلُ
 الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ ٧٩ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ
 آمْتَلَأْتَ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ ٨٠)

المفردات :

(قَرِينُهُ) : الشيطان المقيض له .

(مَا أَطْفَيْتُهُ) : ما حملته على الفساد والظلم .

(ضَلَالٍ بَعِيدٍ) : مغرق طويل مجاف للحق .

(قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ) : علمت إليكم .

(بِالْوَعِيدِ) : بالإنذار والتخويف من عاقبة العصيان والظلم .

(مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ) : ما يغير القول عندي .

التفسير

٧٧ - (قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) :

كلام مستأنف استئناف الجمل الواقعة في حكاية التناول على تقدير أنه جواب
 لمحذوف دل عليه قوله - تعالى - : (رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ) كأن العبد الكافر قال : قريني
 أطفاني وحملني على العصيان والفساد ، فأجاب قرينه بتكذيبه وإسناد الضلال إليه .
 ولهذا الاستئناف تجرأت الجملة عن العاطف بخلاف الجملة في قوله - تعالى - : (وَقَالَ
 قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ) فلما قرنت بالعاطف لتدل على الجمع بين مفهوميهما في المحضول
 وهو مجيء كل نفس مع الملكين ، وقول قرينه ، والقرين هنا الشيطان المقيض له .

واللهي : قال الشيطان المقيض للكفر ، المقارن له والموكل به - ذا على إنكاره - : ربنا ما أوقعته في الطغيان ، ولا حملته على الضلال قسرا واستكراها ، ولكن كان هو في ضلال بعيد عن الحق ، مفرق في العناد والفساد ، فأعنته عليه بالإغواء والإغواء من غير قسر ولا إلهاء فهو كقولته تعالى :- « وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي » ^(١) ٢٨ - ٣٠ - (قَالَ لَا تَخْصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قُلْتُمْ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ * مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ * يَوْمَ نَقُولُ لِيَحْمِلْ هَؤُلَاءِ ثِمَلَاتٌ وَقُولَ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ) : استئناف آخر مبنى على سؤال نشأ عما قبله ، كأنه قيل : ماذا قال الله تعالى ؟ فقيل : قال - عز وجل - : (لَا تَخْصِمُوا لَدَيَّ) .

واللهي : لا يخاصم بعضكم بعضاً عندى في موقف الحساب والجزاء فإن ذلك لن يفيدكم ، ولا يغنى عنكم شيئاً ، وقد قلتمت إليكم ، وأعدت بالوعد والتخويف ، والتحليل من عاقبة الطغيان في الدنيا ، على ألسنة رسل ، وفي كتيب المنزلة عليهم فلم تسمعوا ، ولم تعطوا فلا تطمعوا في الخلاص مما أنتم فيه من التحلل بالمعاذير الباطلة ، وقد علمتم ما قدمت وما أخبرتكم به ، ومن جملة ما قلته للإنبياء : « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ ثَبَحَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ » ^(٢) فاتبعوه معرضين عن الحق ، مفرقين في الكفر والضلال .

وقوله تعالى :- (مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ) فُضَّ لخصومتهم ، وقطع لرجائهم ، معناه : لا يقع عندى تبديل ولا تغيير لما قررناه وأردناه وقدمناه في دار الدنيا من آتى أعقاب من جحلنى ، وكذب رسلى ، ونالنى في أمري لا يُبَدِّلُ من ذلك شيء بغيره وقوله تعالى :- « وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ » وارد لتحقيق الحق على أبلغ وجه ، ولتبيين أن عدم التبديل للقول وتحقيق موجب الوعد ليس من جهته تعالى من غير استحقاق له منهم ، بل إنما ذلك لما صدر منهم من الجنائيات الموجبة له .

وصيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بإبراز ما ذكر من التعليب بغير ذنب في معرض المبالغة في الظلم ، وهو لا يكون منه . ويجوز أن يكون لرعاية جميع العبيد من قبيل قوله : فلان ظالم لعبده ، ظلام لعبيده . وقيل إن فعلاً تلى معنى فاعل أى : وما ربك بظالم لعبيده .

وقوله - تعالى - : (يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ...) إما مرتبط بقوله - تعالى - : (وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَمِيدِ) ويوم : ظرف معمول لظلام ، وإما مفعول به فعل محذوف تقديره : اذكر لهم يوم . .

وهو سؤال وجواب جيء بهما على منهاج التمثيل والتخييل لتحويل أمر جهنم وأنها مع اتساعها وتباعد أقطارها يُطرح فيها من الجنة والناس فوج بعد فوج حتى تمتلئ ، أو أنها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد محل فارغ ؟ أو أنها لفيظها على العصاة ، وحققتها منهم تطلب زيادتهم .

والمعنى : وما أنا بظلام للعبيد يوم نقول لجهنم هل امتلأت ، أو : اذكر يا محمد وأندل بهذا اليوم الآتي لامحالة يوم نقول لجهنم وقد دفعت إليها أفواج الكافرين الضالين : هل امتلأت ؟ وتقول بعد امتلائها : هل بقي من موضع لم يمتلئ ؟ - تعنى : قد امتلأت - ، أو أنها تستزيد وفيها موضع للمزيد .

هذا ، ويجوز أن يكون الكلام على تحقيق القول من جهنم ، وهو غير مستنكر ، فإنه - تعالى - سوف ينطق الجوارح فتشهد على صاحبها ، والإذن لها بنفسين ، ونحن متعبدون باعتقاد الظاهر مالم يمنع مانع ، ولأمانع هنا فإن القدرة صالحة والعقل مجوز ، وأمور الآخرة لا ينبغي أن تقاس بأمور الدنيا .

أخرج أحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وغيرهم عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول : هل من مزيد ؟ حتى يضع رب العزة فيها قدمه فيزوى بعضها إلى بعض وتقول : قط . قط . وعزتك وكرمك ، ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقاً آخر فيسلوكم في فضول الجنة » وليس المراد بقدم الله حقيقة ، فإنه تعالى لا يشبه الحوادث ، ولكنه كناية عن أن النار ذليلة لأمره ، وفسره بعضهم بأنه - تعالى - يضع فيها من يقدمهم النار ، قال ابن الأثير : قدمه ، أى : الذين يقدمهم لها من شرار خلقه ، فهم قدم الله تعالى للنار ، كما أن المسلمين قدمه للجنة ، والقدم : كل ما قدمت من خير أو شر . وقيل : وضع القدم أو الرجل مثل للدفع والقمع ، فكأنه قيل : يأتونها أمر الله فيكفها عن طلب المزيد .

(وَأَزْلَقَتْ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٦١﴾ هَذَا مَا تَوَعَدُونَ
 لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ﴿٦٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ
 مُنِيبٍ ﴿٦٣﴾ أَدْخُلُوهُمْ سَلَامًا ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٦٤﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ
 فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٦٥﴾)

المفردات :

(أَزْلَقَتْ) : دنت وقربت للمتقين .

(أَوَّابٍ) : رجاء إلى الله .

(حَفِيظٍ) : يحفظ توبته من النقص أو يحفظ ذنوبه ليرجع عنها ويستغفر منها .

(خَشِيَ الرَّحْمَنَ) : خاف عذاب الرحمن .

(بِالْغَيْبِ) أى : خاف الرحمن وهو لا يراه ، أو خاف الرحمن وهو فى خلوته بعيداً عن الناس فلا يراه أحد .

(مُنِيبٍ) : رجع إلى ربه .

التفسير

٣١-٣٣ - (وَأَزْلَقَتْ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ • هَذَا مَا تَوَعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ • مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ) :

هذه الآيات شروع فى بيان حال المتقين عند النفخة الثانية للصور ، ومجيء النفوس إلى موقف الحساب بعد عرض حال الكافرين ، والأظهر فيه أنه عطف على (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) .

والمنى : وأدْنَيْتِ الْجَنَّةَ وَقَرَّبْتِ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ وَقَفُوا أَنْفُسَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ ، وَتَحَاثَبُوا الْمَعَاصِي ، وَقَامُوا عَلَى اتِّبَاعِ الْأَوَّلِ وَاجْتِنَابِ النَّوَامِي فَاسْتَحَقُّوا أَحْسَنَ الْجَزَاءِ ، وَأَوْفَرَ النِّعَمِ فِي جَنَّاتٍ تَجْمَعُ كُلُّ أَنْوَاعِ الْمَتَاعِ مِنَ الْأَنْهَارِ وَالْأَشْجَارِ ، وَطَيْبِ الْهَارِ ، وَمِنَ الْأَزْوَاجِ الْكَرَامِ ، وَالْحُورِ الْحُسَنَاءِ ، وَالْخُدَمِ مِنَ الْوِلْدَانِ . وَهِيَ قَرِيبَةٌ مِنْهُمْ فِي مَكَانٍ غَيْرِ بَعِيدٍ بِحَيْثُ يَشَاهِدُونَهَا ، وَلَا يَلْحَقُهُمْ تَعَبٌ أَوْ ضَرَرٌ وَلَا مَشَقَّةٌ فِي الْوُصُولِ إِلَيْهَا ، أَوْ الْمَرَادُ حَصُولُ هَذَا لَهُمْ غَيْرِ بَعِيدٍ لِأَنَّهُ آتٍ لَا مَحَالَةَ ، وَكُلُّ آتٍ قَرِيبٌ .

وقوله - تعالى - : « هَذَا مَا تَدْعُونَ » إشارة إلى الجنة ، أي : هذا الذي ذكرناه هو ما وعدتم به من الثواب على ألسنة الرسل لكل رَجَّاعٍ إِلَى اللَّهِ عَائِذٌ بِهِ مِنْ مَرَاقِبٍ لَهُ لَا يَفْغُلُ عَنْ ذِكْرِهِ ، وَلَا يَنْتَمِنُ عَنْ طَاعَتِهِ ، حَفِيزٌ لِعَهْدِهِ أَنْ يَنْتَقِضَ ، وَلِتَوْبَتِهِ أَنْ تَنْتَكِسَ ، حَافِظٌ لِلذُّنُوبِ حَذَرًا أَنْ يَقَعَ فِيهَا مَرَّةً أُخْرَى مُسْتَقْفِرًا مِنْهَا ، فَهُوَ أَبَدًا مَعَ اللَّهِ تَدْمًا عَلَى مَا فَرَطَ فِيهِ فِي مَاضِيهِ ، وَحِزْمًا عَلَى الْاجْتِهَادِ فِي عَمَلٍ مَا يَرْضِيهِ ، رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَسَعِيدِ بْنِ سِنَانٍ ، وَقَرِيبٍ مِنْهُ مَا أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ الْمُنْثَلَرِ عَنْ يُونُسَ بْنِ خُبَابٍ قَالَ : قَالَ لِي مُجَاهِدٌ : « أَلَا أَتَيْتُكَ بِالْأَوَابِ الْحَفِيزِ ؟ هُوَ الرَّجُلُ يَذْكُرُ ذَنْبَهُ إِذَا خَلَا فَيَسْتَغْفِرُ اللَّهُ - تَعَالَى - مِنْهُ » .

وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ الْمُنْثَلَرِ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَمِيرٍ : كُنَّا نَعُدُّ الْأَوَابَ الْحَفِيزَ الَّذِي يَكُونُ فِي الْمَجْلِسِ فَلِذَا أَرَادَ أَنْ يَقُومَ قَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا أَصَبْتُ فِي مَجْلِسِي هَذَا .

وقوله - تعالى - : (مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبِهِ مُنِيبٌ) زيادة في الإيضاح والبيان لمعنى الأواب الحفيظ .

والمنى : هذا الجزاء الموفور ، والنعم المذكور لمن اشتد خوفه من ربه ، وعظمت مراقبته لخالفه كأنه يراه أو يخشى ربه ويراقبه في خلوته وغيبته عن أعين الناس حياة من الله .

والمنى في قوله - تعالى - : (وَجَاءَ بِقَلْبِهِ مُنِيبٌ) أَنَّهُ يَدَاوِمُ ذَلِكَ ، وَيَقِيمُ عَلَيْهِ حَتَّى يُوَافِيهِ أَجَلُهُ فَيَأْتِي اللَّهَ بِقَلْبٍ عَاشٍ مُقْبِلًا عَلَى طَاعَتِهِ ، طَامِعًا فِي رَحْمَتِهِ . مُؤْمِنًا بِعَاقِبَتِهِ وَأَوْبَتِهِ حَتَّى آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ .

٣٥، ٣٤ - (أَدْخُلُوهُمَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ • لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ) :

هذا على تقدير القول ، أى : يقال لهم : ادخلوها ، والمعنى : ادخلوا أيها المتقون الأوابون المنيبون ادخلوا الجنة ، واستمتعوا بنعيمها بأمان من كل مكروه ، وسلامة من كل آفة ، وسلام من الله وملائكته عليكم ، ذلك يوم الإقامة الدائمة التى لا ينقطع مداها ، ووقت الخلود الذى تعيشون فى نعيمه بلا نهاية ، ولا يستكثر ذلك على أهل الجنة فلهم كل ذلك ، ولهم ما يشاؤون من صنوف المطالب ، وألوان النعم كائنا ما كان ، فعند الله كل ما يشتهون ، ولديه الزيادة على ما يستشرفون مما لا يخطر لهم على بال ، ولا تدركه مشيئتهم من معالي الكرامات ، ومعالي الخيرات مما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، ومع أن لهم ما يشتهون فى الجنة ، فعند الله مزيد عليه مما لا يخطر على بال .

وقال أنس وجابر : الم زيد : النظر إلى وجه الله تعالى - بلاكيف ، وقد ورد ذلك فى أخبار مرفوعة إلى النبي ﷺ ، منها ما أخرجه الليلى عن عليّ - كرم الله وجهه - عن النبي ﷺ فى قوله تعالى : (وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ) . قال : « يتجلى لهم الرب عز وجل - » إلى غير ذلك من الأحاديث .

(وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا
فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّجِيصٍ ﴿٣٥﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ
قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٦﴾)

المفردات :

(بَطْشًا) : قوة وشدة ومنعة .

(نَقَّبُوا) : جالوا فى أقطارها ، وساروا فى نواحيها وطوفوا .

(مَجِيصٌ) : مهرب وملجأ يلجئون إليه .

(أَلْقَى السَّمْعَ) : تنبّه وتيقظ .

(شَهِيدٌ) : قَطُنٌ غير متخافل .

التفسير

٣٦- (وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّجِيصٍ) :

هذه الآية الكريمة تسلية للرسول ﷺ ، وتطمين لقلبه ببيان أن مشركي قريش لن ينالوا منه شيئاً ولن يخلصوا إليه بسوء ، وأن قوة الله التي أهلكت قبلهم قروناً كانت أشد منهم بطشاً ، وأقوى منعة فوق قوتهم وجبروتهم ، ولو شاء لأهلكهم كما أهلك من سبقوهم من الطغاة المتجبرين .

والمعنى : وكثيراً أهلكنا قبل مشركي مكة والمنكرين من أهلها من أهل القرون السابقة من هم أشد منهم بطشاً ، وأعز قوة ، وأعز منعة أمثال عاد وثمود وأضرابهم الذين ملكوا البلاد ، وعاثوا فيها الفساد ، واستلبوا بالعباد ، وساروا في أقطار الأرض ، وجاسوا خلالها ، وجابوا أقطارها ، فما أفادوا من ذلك ، ولا ظفروا بمهرب من الهلاك ، ولا بمعدل عن الموت ، ولا وجدوا إلا الخسرة والتساؤل (هَلْ مِنْ مَّجِيصٍ ؟) هل من مهرب نهرب إليه من الهلاك ؟

٣٧- (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ) :

أى : إن في ذلك الإهلاك ، أو في ذلك المذكور من أول السورة من الآيات والمشاهد والأخبار لظة بالغة ، وعبرة رادعة لكل من له قلب وعقل وإع يقبل ما يقال ، وينتفع به ، ويدرك كنه ما يشاهده ، ويوقظ سمعه ، ويلقيه لكل ما يوجه إليه فيجتمع له من سلامة القلب وإلقاء السمع ما يحقق له النفع ، والوقوف على جليلة الأمر وهو شهيد وحاضر بقطنته ويقظته ، لأن من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب .

(وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ
وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ٧٨) فَأَصْبَرَ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ٧٩ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ
وَأَدْبَرَ السُّجُودِ ٨٠ وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ
قَرِيبٍ ٨١ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ٨٢)

المفردات :

(لُغُوبٌ) : تعب وإعياء .

(أَدْبَرَ) : أعقاب الصلاة ، جمع دُبُر ، ويطلق على الظهور أيضًا ، قال - تعالى - :
لِيُؤْذِنُوا الْأَذْبَارَ .

(الصَّيْحَةُ) : المرة من الصوت الشديد ، والمراد بها نفخة البعث .

(يَوْمَ الْخُرُوجِ) : يوم الخروج من القبور للبعث ، وهو من أمهات يوم القيامة .

التفسير

٧٨ - (وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ) :

استئناف كلام آخر لتأكيد ما قبله بتقرير قدرته - تعالى - على خلق السموات والأرض ،
ونمجيده لما بعلمه ببيان أن القادر على خلق السموات والأرض لا يعجزه أمر من أمور الدنيا
والآخرة .

قيل : إن هذه الآية تكذيب لليهود في زعمهم أن الله - تعالى - خلق العالم يوم الأحد ،
وفرغ منه يوم الجمعة ، واستراح يوم السبت ، واستلقى على العرش ، وجعلوا هذا اليوم
للراحة عندهم .

والمنى : ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما من أصناف المخلوقات ، وأنواع الكائنات فى ستة أيام ، وما أصابنا من تعب ولا إعياء مع قلة الزمن ، وضخامة هذه الأجرام ، وتعدد أنواعها وأشكالها ، واختلاف أحوالها ، وتباين حركاتها ، وذلك مما لا نفى بإحصائه القوى والقدرة ، فضلاً عن إيجاده .

٣٩ ، ٤٠ - (فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ • وَبِالنَّجْمِ الثَّالِيَةِ فَسَبِّحْهُ وَآذْخَارِ السُّجُودِ) :

تجده الآيات إلى تسليمة الرسول ﷺ والترويح عنه بطلب الإعراض عن أقوال المشركين واليهود ، والاتجاه إلى الله بالتسبيح والحمد .

والمنى : إذا كان أمرنا فى القدرة كما ترى فى خلق السموات والأرض وما بينهما فى أقل زمان وفى غير إعياء ولا نصب ، فاصبر يا رسول الله على مايقوله المشركون فى شأن البعث من الأباطيل المبنية على الإنكار والاستبعاد ، فإن من قدر على خلق العالم بهذه الصفة قادر على بعثهم ، وعلى الانتقام من المنكرين والمستبطلين .

أو : فاصبر على مايقوله اليهود من مقالة الكفر والتشبيه ، أو : فاصبر على كل ما يقال من هؤلاء وهؤلاء ، ومهما يكن فإن هذا متصل بقوله - تعالى - : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) تسليمة للرسول ﷺ ، وملغلاً لقوله - تعالى - : (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ) أى : قلس ربك وسبح بحمده ونزهه عن كل مايقوله هؤلاء وهؤلاء ، وعن المعجز وعن وقوع الخلف فى أخباره التى من جماعتها الإخبار بالبعث ، وعن وصفه - تعالى - بما يقتضى التشبيه نزهه عن هذا كله ، وعن كل ما يلىق بذاته حامداً له ما أنعم به عليك من إصابة الحق ، مداوماً على هذا التسبيح والحمد قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ، وهما وقتا العصر والفجر لأفضليتهما ، وقد نوّه القرآن الكريم بفضلهما فى قوله - تعالى - : « وَقرآن الفجرِ إن قرآن الفجرِ كان مشهوداً »^(١) ، وفى قوله - تعالى - : « حافظوا على الصلوات والصلوة

الْوُسْطَى^(١) وهى العصر على رأى كثير من المفسرين ، ومن فضل هذا الوقت أيضًا القسم به فى قوله - تعالى - : « وَالْعَصْرِ » .

وقوله - تعالى - : (وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ) معناه : وسبحه بعض الليل وفى جزء منه ، ولعل المقصود به السَّحَر ، فإنه الوقت المفضل للتهجد والتسبيح والاستغفار ، وأعقاب السجود أى : آخر الصلاة بعد انقضاء السجود والسلام .

وهذا بناء على تفسير التمسيح بالتقديم والتنزيه والذكر - فإذا قُسم التسبيح بالصلوات الخمس كان المراد بما (قبل الطلوع) الفجر ، وبما (قبل الغروب) الظهر والعصر ، وبـ (ومن الليل) العشاءين والتهجد وما يُصَلَّى بِأَدْبَارِ السجود من النوافل بعد المكتوبات .

٤١- (وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادَى الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ) :

أى : واستمع - يا أيها الرسول - أخبار ما يوحى إليك من أحوال يوم القيامة يوم ينادى المنادى . فيقول : أيتها العظام البالية ، واللحوم المتمزقة ، والشعور المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء .

قيل : إسرافيل ينفخ ، وجبريل ينادى بالحشر ، وفى هذا الأمر تحويل وتفضيع لأخبار هذا اليوم . وقوله : من مكان قريب معناه : من مكان يسمعه الخلائق كلهم على حال واحدة فلا يخفى على أحد قريب أو بعيد ، فكأنهم نودوا جميعا من مكان قريب . قيل : من صخرة فى بيت المقدس ، وقيل : من تحت أقدامهم ، وقيل : من منابت شعورهم . والتعبير القرآنى فوق كل بيان .

٤٢- (يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ) :

تتصل هذه الآية بقوله - تعالى - : (وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادَى الْمُنَادِ) أى : استمع يوم ينادى المنادى يوم يسمعون نفخة البعث ناطقة بالحق الذى طالما أنكروه ، وكذبوا أخباره وهو البعث الذى يسمعون النداء به حقا واقعا ، وحقيقة ماثلة ، ذلك يوم الخروج الذى

يخرج به الموتي من قبورهم للملاقاة جزائهم . ويجوز أن يكون المعنى : ذلك النداء نداء يوم الخروج من القبور - ويوم الخروج - اسم من أسماء يوم القيامة .

(إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ۚ ذَٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٤٤﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ ۚ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ۚ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ أَنْ مَنِ يَخَافُ وَعَبِيدِ ﴿٤٥﴾)

المفردات :

(الْمَصِيرُ) : المرجع للجزاء في الآخرة .

(سِرَاعًا) : مسرعين .

(حَشْرٌ) : جمع بعد البعث .

(يَسِيرٌ) : سهل هين .

(بِجَبَّارٍ) : بمتسلط قهار .

(فَذَكِّرْ) : فخوف وحذر .

التفسير

٤٣، ٤٤ - (إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ • يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ۚ ذَٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ) :

يخبر الله - سبحانه وتعالى - في هذه الآية عن نفسه أنه هو القوى القادر الذي يحيي الخلق في الدنيا بعد أن كانوا علماء، ثم يميتهم بعد استيفاء أجلهم بعد أن كانوا أحياء ، ثم يبعثهم من قبورهم بعد أن صاروا تراباً ، وذلك بقوله مؤكداً : (إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ) أى : إنا نحن نحى ونميت في الدنيا من غير أن يشاركنا في ذلك أحد ، وإلينا المصير ، أى :

وإلينا وحدنا الرجوع للجزاء في الآخرة لا إلى أحد غيرنا استقلالاً أو اشتراكاً ، يوم تشق الأرض عنهم سراعاً : يتعلق الظرف بقوله : (وَالْيَنَّا الْمَصِيرُ) أى : وإلينا المرجع والمآب يوم تنصدع الأرض ، وتنشق عن أجسامهم البالية فيخرجون منها مسرعين إلى الداعي بلاتوان ولا تأخير ، (ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ) أى : ذلك الحشر ، وهذا الجمع حين علينا يسير مع شدة التفرق ، وتباعد القبور وتناثر الأشلأه أو تحولها إلى تراب ، لا يشق علينا ، ولا يقدر عليه غيرنا .

٤٥ - (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ) :
هذه الآية تختم سورة (ق) بما يسلى الرسول ﷺ ويسرى عنه همه ، ويهدد المشركين ويحذرهم عواقب الكفر والتكذيب .

والمنعى : نحن أعلم بما يقول هؤلاء للكفار من نفي البعث ، وتكذيب الآيات الناطقة به ، وغير ذلك مما لا خير فيه ، فلا تعباً بقولهم ، ولا تبتئس من أحوالهم ، فما عليك إلا البلاغ وما أنت عليهم بمسيطر تقهرهم على الإيمان ، وتقسرهم على التصديق ، ولا من مهمتك ذلك (فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ) أى : فحذر وخوف بالقرآن من يخاف العقاب ويخشى العذاب فيسمع لك ، ويستجيب لدعوتك لإشفاقاً من الوعيد ، ورجاء في الوعد ، وطمناً في رحمة الله . . .

« سورة الذاريات »

سورة الذاريات مكية ، وآياتها ستون آية باتفاق ، وقد بدأت بالقسم على تحقيق الوعيد الذى ختمت به السورة قبلها لرعاية التناسب بين ختام السورة السابقة وابتداء السورة اللاحقة .

مقاصد السورة :

ابتدأ الله - سبحانه وتعالى - السورة الكريمة بالقسم على صدق البعث وتحقيق وقوعه ، ووقوع الجزاء أقسم سبحانه - بمخلوقات من مخلوقاته لها آثارها الواضحة ، وظواهرها الشاهدة ، ومنافعها التى لا ينكرها أحد ، ولا يجحد عقل فضلها على الإنسان والحيوان ، والنبات ، فإن الرياح تسوق الأمطار إلى جميع الأنهار ، وتبلغ السفن فى البحار تحمل الأمتعة والأثقال والمسافرين ، وتغمر حباب البحار ، فتسهل كل صعب وتقرب كل بعيد ، كل هذا مما يقع تحت العيان ، ولا يستطيع أن ينكره إنسان ، كما أن ما يتفاوت الناس فيه من أحوال وما يجرى عليهم من أحداث ، وما يختلفون فيه من منازل وأرزاق مما يكون فى الأبناء دون الآباء ، أو فى الآباء دون الأبناء ، أو يحظى به العاجز الضعيف ، ولا يدركه المتجبر العنيف ، لا يكون إلا بتقدير ، وبتسخير من الحكيم الخبير .

وبعد أن تؤكد الآيات أمر البعث والجزاء تكشف حال النكرين للبعث والجزاء ، وتسفه أقوالهم فى الدنيا ، وتصور مآلهم فى الآخرة : (يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ . ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ) .

ثم تخلص الآيات من هنا وذاك إلى التفتين فتشيد بما ينتظرهم فى الآخرة من جميل النعيم فى جنات وعيون ، لقاء أعمالهم الصالحة فى الدنيا من طاعة الله ، والسهر فى عبادته ، والإنفاق الدائم فى سبيله ، متوخين الإحسان فى كل أعمالهم ، وسائر أحوالهم : (كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ . وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ . وَفِى أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ) .

ثم تنتقل الآيات إلى الحديث عن دلائل القدرة ، بقوى ما يشد الانتباه ، ويشير الفكر من نظر الإنسان في نفسه ، وما أودع فيه من عجائب الصنع ، وبدائع الخلق ، وتفكره فيما يحوى هذا الكون في سهوله ووهاده في أرضه وسائه ، وما يقدر على الإنسان من أرزاق تقضى بها حكمة الكريم الرزاق بمعقبة ذلك بما لا يدع مجالاً لمن ينكرون أو يتشككون : (فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَثَلٍ مَّا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ) .

ثم تستهدف الآيات غرضاً آخر فتذكر طرقاً من قصص الرسل والأنبياء ، وأحوالهم مع أقوامهم إعجازاً للقرآن الكريم بإخباره عن أحوال الغابرين ، وتسلياً للرسول ﷺ بذكر ما جرى لإخوانه من الرسل السابقين .

واختصت هنا طائفة من الرسل اشتدت معاناتهم مع أممهم وأقوامهم ، فذكرت إبراهيم وموسى - عليهما السلام - وعرضت للأمم التي أوغلت في الطغيان ، وأغرقت في التجبر من أمثال عاد وثمود وقوم نوح ، فلاقت أشد النكال وأسوأ المآل .

ثم عرضت الآيات إلى الحديث عن مظاهر القدرة ببناء السموات وامتدادها ، وفرش الأرض وبسطها وتمهيدها ، وتعدد المخلوقات وازدواجها مما لا يتحقق إلا بقدرة لا يقادر قدرها ، وحكمة لا يدرك كنهها ، ويقين يدفعنا إلى صدق الإيمان ، ويسوقنا إلى الفرار إلى الله ، والاعتماد عليه دون سواه .

ثم تحتم السورة بالفرض الأسمى ، والمقصد الأعلى ، والغاية العليا من خلق الإنسان والجان ، وهي توحيد الله - تعالى - وعبادته : (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) ثم تهدد الكافرين بسوء المصير : (فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا ۝ فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا ۝ فَالْجَارِيَاتِ
يُسْرًا ۝ فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا ۝ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ ۝ وَإِنَّ
الَّذِينَ لَوَاقِعٌ ۝)

المفردات :

- (الذَّارِيَاتِ) : الرياح تلمرو الغبار وغيره .
(فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا) أى : فالحاملات السحب المثقلة بمياه الأمطار .
(فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا) : فالسفن التى تجرى فى البحار والأنهار فى يسر وسهولة .
(فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا) : فالملائكة التى تنفذ أوامر الله وقضائه .
(إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ) : إنما البعث الذى توعدونه لصديق .
(وَإِنَّ الَّذِينَ) : الجزاء يوم القيامة .
(لَوَاقِعٌ) : حاصل .

التفسير

١-٦- (وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا • فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا • فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا • فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا •
إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ • وَإِنَّ الَّذِينَ لَوَاقِعٌ) :

اختتمت سورة (ق) بالتذكير بالوعيد ، والتخويف من وقوعه . وافتتحت سورة
الذاريات بتأكيد خبره ، وصدق وقوعه إبداعاً فى الإعجاز ، وإحكاماً للتنسيق بين السورتين .

والغنى : أقسم بالرياح التي تذبذو الغبار ، وتطير التراب والرمال ، وتب بين الزروع فتلقح الأشجار ، وتدفع السفن في البحار والأنهار ، وتسوق السحب إلى حيث يشاء الله بالأقطار ، وأقسم بالسحب المثقلة الموقرة بالمياه التي تفرغها في الفياق والقفار ، وتجري بها القنوات والأنهار ، فيشربها الإنسان والحيوان ، ويروى بها الزروع والأشجار ، ويعيش عليها جميع الكائنات ، وأقسم بالسفن التي تختر عباب المياه في يسر ورخاء تحمل الأمتعة والأحمال ، وتعين على الترحل والانتقال ، وتمكن من الانتفاع بخيرات البحار ، وتربط بين الأقطار ، في أمن وسلامة من البحار وأمواجها ، وأقسم بالملائكة تنزل بأوامر الله وأفضيته فتحريها على الخلق كل بما قدر له رزقا وحرمانا وإحياء وإماتة ، وإقامة وسفرا ، وصحة ومرضا ، وإنجابا وعقما ، وغير ذلك مما يجري على الإنسان بقضاء الله .

وقد ثبت من غير وجه عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب - كرم الله وجهه - أنه صعد منبر الكوفة فقال : لا تسألوني عن آية في كتاب الله ، ولا عن سنة عن رسوله ﷺ إلا أنبأتكم بذلك ، فقام إليه ابن الكواء فقال : يا أمير المؤمنين ... ما معنى قوله تعالى : (وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا ؟) فقال على - رضى الله عنه - : الريح . قال : (فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ؟) قال : السحاب . قال : (فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا) . قال : السفن . قال : (فَالْمُتَسَاتِرِ أَمْرًا) قال : الملائكة ، ذكره ابن كثير ، ومثله في الكشف .

وقد أقسم الله بهذه الأشياء لكثرة ما فيها من المنافع ، والمشاهد الواقعة بين الناس بحيث لا ينكرها أحد ، ولما تضمنه من الدلالة على وحدانية الله تعالى وتوحيده قدرته ، وبدائع صنعته .

وفي هذا القسم إشعار بأن الله تعالى - أن يقسم بما شاء من مخلوقاته ، وأنه يجوز للخبر بأمر أو المتحدث عن شأن أن يقسم على صدقه ، وإن كان من المنزلة أو القداسة أو المنزلة بحيث لا يتطرق إلى خبره شك تأكيداً للخبر ، وإتماماً بشأنه . وقوله - تعالى - : (إِنَّمَا تُوْعَدُونَ كَصَادِقٍ • وَإِنَّ الَّذِينَ لَوَاقِعُ) هو المقسم عليه ، أي : إن الذي توعدونوه من أمر البعث والثواب والعقاب والجنة والنار لصديق ثابت لا مجال فيه لريب ، وإن الجزء على الأعمال لحاصل وواقع لا فوت منه ، ولا مفر عنه فافعلوا فعلمكم ، وانتظروا جزاءكم .

(وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْحُبُوبِ ﴿٧﴾ إِنَّكُمْ لَعِىَ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ﴿٨﴾ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ﴿٩﴾ قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿١١﴾ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الَّذِينَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ ﴿١٣﴾ ذُوقُوا فَتَنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٤﴾)

المفردات :

(الْحُبُّوبُ) : المراد من الحبك هنا : طرائق النجوم . وقال ابن عباس وغيره : ذات الخلْق المستوى الجيد ، من قولهم : حبكت الشيء : أحكمته وأحسننت عمله .

(مُخْتَلِفٍ) : متخالف متناقض :

(يُؤْفَكُ عَنْهُ) : يصرف عنه .

(الْخَرَّاصُونَ) : الكذَّابون المقادرون ما لا صحة له .

(غَمْرَةٌ) : في لُجَّة تغمرهم من الجهل والضلال .

(يَوْمُ الَّذِينَ) : يوم الجزاء وهو يوم القيامة ، من : وُنْتُه ، أى : جازيته .

(يُقْتَنُونَ) : يعرضون على النار للحرق . وأصل الفتنة : عرض المعلن على النار لتظهر

جوهره ، ثم استعمل في الإحراق .

التفسير

٧-١٤- (وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْحُبُوبِ • إِنَّكُمْ لَعِىَ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ • يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ • قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ • الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ • يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الَّذِينَ • يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ • ذُوقُوا فَتَنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ) :

أكد القسم في الآيات السابقة صدق البعث والقيامة ووقوع الجزاء ، ثم جاءت هذه الآيات وأنشأت قسماً آخر يسفّه عقول المشركين ويندد بغوايتهم وجهلهم فقال-تعالى- :
(وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْحُبُكِ) .

والمعنى : وأقسم بالسماء ذات الطرائق المختلفة لمسيرة النجوم في خلق مستو وزينة منتشرة في نواحيها ، إنكم أيها المشركون لئى قول متخالف متناقض متدافع فتعتقدون وجود الله ، وتقولون بصحة عبادة الأصنام معه سبحانه ، وتقولون في الرسول تارة : إنه مجنون ، وأخرى إنه ساحر أو شاعر ، والساحر لا يكون إلا عاقلاً حريفاً ، والشاعر لا يكون إلا موهوباً متصرفاً وتقولون في شأن القيامة لاحشر ولا حياة بعد الموت ، وتزعمون أن أصنامكم شفعاءكم عند الله يوم القيامة إلى غير ذلك من الأقوال المتضاربة ، والآراء المتضادة .

ولعل النكتة في هذا القسم تشبيه أقوالهم في اختلافها ، وتناقى أغراضها بطرائق السموات في تباعدتها ، واختلاف هيئاتها بقوله-تعالى- : (يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ) معناه : يصرف عن القرآن أو عن الرسول ﷺ من صرف عن الخير إذ لا صرف أفقّع وأشد منه ، وقيل : يصرف عنه من صرف في علم الله وقضائه .

ويجوز أن يكون الضمير في (عَنْهُ) للقول المختلف على معنى : يصدر إفك من إفك عن القول المختلف ويسببه .

وقوله-تعالى- : (قَتِيلَ الْخَرَّاصُونَ) دعاء عليهم كما في قوله-تعالى- : (قَتِيلَ الْإِنْسَانِ مَا أَخْصَرَهُ) وأصله الدعاء بالقتل والهلاك ، ثم جرى مجرى لُحْن ، أى : أبعد الكذابين المقدرون لما لا يكون ولا صحة له عن رحمة الله ، وهم أصحاب القول المختلف الذين هم في غمرة وشدة من الجهل والضلال غافلون ساهون عما أمروا به : (يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ) أى : متى وقوع يوم الجزاء ؟ لا يقصدون بالسؤال استعلاماً ، ولكن يسألون سخرية واستبعاداً . وقوله-تعالى- : (يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ) جواب لسؤالهم بما يسوئهم من الجزاء الذى لا محالة نازل بهم ، أى : يكون هذا الجزاء يوم يعذبون ويحرقون بالنار - قال عكرمة : ألم تر أن الذهب إذا أدخل

النار قيل : فُتِنَ ، فهؤلاء يفتنون بالإحراق كما يفتن الذهب لإظهار حقيقته ، ويقول لهم خزنة جهنم امتهاناً وتبكيئاً : ذوقوا فتنتكم وعذابكم بالإحراق ، هذا الذى كنتم تستعجلونه فى الدنيا تكليئياً وإنكاراً قد وافاكم ، وحاق بكم فوقكم فيه ، وعرقم صدقه .

(إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ إِخْذِينَ مَا آتَاهُنَّ رَبُّهُنَّ إِنَّهُنَّ لَأَنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾ كَانُوا قَبْلَئِذَا مِنَ الْآلِئِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِلَّا لَأَسْحَارُ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفْلا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾ قُورَبَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ﴿٢٣﴾)

المفردات :

(آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ) : قابِلين ما أعطاهم ربهم راضين به .

(يَهْجَعُونَ) : ينامون . والهَجْرُ : النوم ليلاً .

(الْأَسْحَارِ) : جمع سَحَر ، وهو الوقت الذى قبيل الصبح .

(حَقٌّ) : نصيب واقر استوجبه على أنفسهم .

(لِّلسَّائِلِ) : للمستجلى الذى يسأل الناس .

(الْمَحْرُومُ) : المحتاج المتعطف الذى لا يسأل الناس ، ولا يفتن أحد لحاله فيحرم الصدقة .

(آيَاتُ) : دلائل واطحات .

التفسير

١٥، ١٦ - (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ • آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ) :

انتقلت الآيات بعد شرح أحوال المشركين ، وعرض ما يستحقون من العذاب ، وما أعد لهم من سوء الجزاء إلى وصف أحوال المتقين وما ينتظرهم من نعم لقاء ما أدخلوا به أنفسهم في الدنيا من الإحسان ، وقاموا عليه من الطاعة والانهماك في العبادة . ولبل الصلقات ، في سبيل الله عن رِضًا وسخاء .

والمعنى : إن المتقين الذين سلكوا الطريق السوى فلزموا الطاعة ووقوا أنفسهم من مهالك الشرك ، ومهاوى المعاصي سيعملون في الآخرة بألوان مختلفة من النعم في جنات متعددة الأشجار والثمار ، تزيد العيون الجارية فيها بالماء جمالاً وبهجة ، وتزيد المتقين نعيمًا ومتعة ، ويتلقون هذا النعم راضين حامدين - وكيف لا يرضون وكل ما آتاهم حسن مرضى يُتَلَقَّى بحسن القبول ، وعظيم الرضا والشكر ، فإن عملهم الصالح في الدنيا لا يساوى شيئًا بجانب هذا النعم .

١٧، ١٨، ١٩ - (كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ • وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ • وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ) :

هذه الآيات بيان لأعمالهم الصالحة ، وتعداد لصور من إحسانهم . أى : ومن جملة إحسانهم أنهم كانوا يسهرون ليلهم في العبادة ، ولا ينامون من الليل إلا قليلًا ، ومع طول السهر في العبادة وقلة الهجوع كانوا يداومون الاستغفار في السحر قبيل الفجر ، ويحرصون على ذلك فلا يفوتهم . قال الحسن : متوا الصلاة إلى الأسحار ، ثم أدخلوا بالأسحار في الاستغفار .

(وَفِيْ أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ) : وفى أموالهم نصيب وفر استوجبه على أنفسهم لكل محتاج مستعرض للمسألة أو متخف لا يسأل أخفاً ولا يقطن الناس له فيحرم من الإحسان والصدقة . والمقصود من هذا الحق الصدقة ، لا الزكاة ، لأن السورة مكية والزكاة مدنية ، وقيل : المحروم هو الذى لا سهم له فى الغنيمة ، أو الغارم ، والأصل هو أن المحروم الممنوع الرزق لتترك السؤال أو ذهاب المال أو غير ذلك مما يصير به الإنسان فقيراً ولا يتعرض للمسألة .

وقرئ قوم بين الفقير والمحروم بأنه قد يحرمه الناس بترك الإعطاء وقد يحرم نفسه بترك السؤال ، فإذا سأل لا يكون ممن حرم . نفسه بترك السؤال ، وإذا لم يسأل فقد حرم نفسه ولم يحرمه الناس .

٢٠، ٢١، ٢٢ - (وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ . وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْهَرُونَ . وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمِمَّا تَوَحَّشُونَ) :

فى هذه الآيات توجيه إلى التدبر فى آيات ومظاهر قدرته تعالى - للانتفاع بذلك فى ترسيخ العقيدة ، وتعميق الإيمان ، فإن من ينظر فى آثار قدرة الله على الأرض التى تظله ، وفى نفسه وتكوين خلقه وجسمه ، وفى السماء التى تظله - إن من ينظر فى ذلك كله - يجد من دلائل القدرة ما يدعم الإيمان ، ويؤكد اليقين بالصانع الحكيم .

والغنى : وفى الأرض التى تمشون عليها ، وتمشون فى منابجها دلائل على الصانع وحكمته وعلى الخالق وقدرته من حيث إنَّها كالسباط لما فوقها كما قال - تعالى - : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا ^(١) » ، وفيها المسالك والفجاج للمتقلبين فيها ، وهى متنوعة بين سهل وجبل ، وصلبة ورخوة ، وخضبة وسبخة ، ويتعدد فيها أنواع النبات وتسقى بماء واحد فتأتى بالثمار مختلفة ، ونفضل بعضها على بعض فى الأكل ، وكلها موافقة لحوائج الناس ومنافعهم فى صحتهم واعتلالهم ، وحلهم وترحالهم ، وفيها من العيون التفجرة والمعادن

المتنوعة ، واللواب المنبثة ، والحشرات المختلفة في برها وبحرها المتعددة الصور والأشكال والحركات والأفعال من الوحشى والإنسى ، والنافع والمؤذى - في هذا كله آيات للموقنين الموحدين الذين يلتزمون سبل الهداية والسلوك السوى الموصول إلى المعرفة ، فهم ينظرون بعيون باصرة ، وأفهام نافذة ، كلما رأوا آية عرفوا وجه تأولها فازدادوا إيماناً على إيمانهم .

(وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ) أى : وفي خلقكم آيات ودلائل ، أى : وفي حال ابتداء خلقها ، وتنقلها من حال إلى حال ما تتحير في تصوّره الأذهان - وحسبك بالقلوب - وما ركب فيها من عقول ، وبالألسن والنطق ومخارج الحروف وما في تركيبها وترتيبها من الآيات الساطعة والبهينات القاطعة ، وناهيك بما سوى في الأعضاء من المفاصل فإذا تعطل شيء منها جاء العجز ، وإذا استرخى أُنَاح اللَّذِّ ، فتبارك الله أحسن الخالقين .

وقوله - تعالى - : (أَفَلَا تُبْصِرُونَ) : أغفتم فلا تنظروا في أنفسكم فتبصروا هذا كله بعين البصيرة وتقدروا نفعه لكم ، وآثاره في حياتكم فيزداد إيمانكم ، ويعظم شكركم .

وهو تحنيف على ترك النظر في الآيات الأرضية والنفسية .

(وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ) أى : وفي السماء تغدير رزقكم وتعيينه ، أو أسباب رزقكم من المطر ، والشمس والقمر والمطالع والمغارب التي تختلف بها الفصول فتختلف المحاصيل ، وتنوع الأرزاق .

وذهب غير واحد إلى أن المراد بالسماء السحاب ، وبالرزق المطر ، ومعنى قوله - تعالى - : (وَمَا تُوعَدُونَ) أى : الذي توعدونه من خير وشر ، وثواب وعقاب ، أو جنة ونار لأن الأعمال وثوابها مكتوبة مقدرة في السماء .

٣٣ - (قَوْرَبِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ) :

هذا القسم لتأكيد المقسم عليه وتحقيقه ، والأرجح في ضمير (إِنَّهُ لَحَقٌّ) أن يكون راجعاً إلى كل ما تقدم من أول السورة .

والغنى : فورب السماء والأرض إن كل ما تنقلم في هذه السورة من أخبار وأحوال ، وأوصاف وتذكير حتى واقع وأمر ثابت لا يرق إلى شك ، ولا يختلف في أحقيته أحد ، وكما أنه لا شك لكم في أنكم تنطقون ينبغي ألا تشكوا في حقيقته ، فهو كما نقول : إن هذا حق مثل ^(١) أنك تبصرون وتسمع .

روى عن الأصمعي قال : أقبلت من جامع البصرة ، فطلع أعرابي على قعوده .

فقال : مَنْ الرجل ؟ قلت : من بنى أصم . قال : من أين أقبلت ؟

قلت : من موضع يتلى فيه كتاب الرحمن . قال : اتلْ عليّ ، فتلوت (وَالذَّارِيَاتِ ذُرًّا ...) فلما بلغت قوله - تعالى - : (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ) . قال : حسبك ، فقام إلى ناقته فحمرها ووزعها على مَنْ أقبل وأدبر ، وعمد إلى سيفه وقوسه فكسرها ووثى .

فلما حججت مع الرشيد طفقت أطوف بالبيت ، فإذا بمن يشتد في بصوت دقيق فالتفت فإذا هو الأعرابي قد نحل واصفر فسلم عليّ واستقرأني السورة فلما بلغت الآية صاح وقال : « قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا » . ثم قال : وهل غير هذا ؟ « فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ... » فصاح وقال : يا سبحان الله . مَنْ الذي أغضب الجليل حتى حلف . لم يصدقه بقوله : حتى أَلْجَأُوهُ إِلَى الْيَمِينِ . قالها ثلاثاً ، وعرجت معها نَفْسُهُ .

(١) وكلمة مثل منصوبة على أنها صفة لمخوف تقديره : إنه لحق جداً مثل ما أنكم تنطقون ، أو منصوبة على أنها حال ، وتوغلها في الإبهام يمنع معرفتها بالإضافة ، ويصح أن تكون صفة لكلمة حتى في محل رفع ، وبليت على الفتح لإضافتها لغير متصن ، كما في قوله تعالى : « لَقَدْ قَطَعَ بَيْنَكُمْ » .

(هَلْ أَتٰنَكَ حَدِيثُ ضَيْفِ اِبْرَاهِيمَ الْمَكْرَمِیْنَ ﴿٧٤﴾ اِذْ دَخَلُوْا
 عَلَیْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا قَالَ سَلٰمٌ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ ﴿٧٥﴾ فَرَاغَ اِلَّا
 اَهْلِهٖ فَجَاءَ بِمَعْجِلٍ سَمِیْنٍ ﴿٧٦﴾ فَقَرَّبَهُ اِلَیْهِمْ قَالَ اَلَا تَاْكُلُوْنَ ﴿٧٧﴾
 فَاَوْجَسَ مِنْهُمْ خِیْفَةً قَالُوْا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوْهُ بِغُلٰمٍ عَلِیْمٍ ﴿٧٨﴾
 فَاَقْبَلَتْ اَمْرَاتُهُ فِی صُرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِیْمٌ ﴿٧٩﴾
 قَالُوْا كَذٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ اِنَّهُ هُوَ الْحَكِیْمُ الْعَلِیْمُ ﴿٨٠﴾)

المفردات :

(ضَيْفٌ اِبْرَاهِیْمَ) الضيف : النازل على محلة قوم وليس منهم ، ويقال للواحد والجمع ،
 ويجمع على ضيوف ، وضيْفَان وأضيَاف ، واختلف في عددهم ، قيل : ثلاثة ، وقيل : تسعة ،
 وقيل : اثنا عشر .

(مُنْكَرُوْنَ) : مجهولون .

(فَرَاغَ) : مال في خفية .

(فَقَرَّبَهُ) : قلّبه .

(فَاَوْجَسَ) : أحس في نفسه .

(صُرَّةٌ) : صبيحة وضجة .

(فَصَكَّتْ) : ضربت .

(عَقِیْمٌ) : عاقر .

التفسير

٢٤ ، ٢٥ - (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ • إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ) :

هذه الآيات شروع في مقصد آخر من مقاصد هذه السورة يتمثل في عرض طائفة من القصص والأخبار الصادقة ليعلم بها الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، ويتأسي بما لاقاه الأنبياء السابقون من عنت أقوامهم ، وعانوا من عنادهم وكفرهم وبما وقع للأمم التي أغرقت في العناد وأسرفت في الفساد ، وأمنت في الضلال والإضلال .

وقد بدأت هذا المقصد بحديث ضيف إبراهيم الذين استضافوه من الملائكة ، واستهلتهم بالاستفهام المثنوي إلى طرفة الحديث ، المرفقة بقصة حديث تطفله الأسماك ، ونظيب بنساعة النفوس ، لأنه مما لا يعلمه الرسول إلا بطريق الوحي .

والمنقح : هل أتاك - أيها الرسول - حديث ضيف إبراهيم الذين استضافوه من الملائكة المكرمين عند الله في المنزلة وفي شرف الوفاة ، وعند إبراهيم - عليه السلام - حيث قام على خديتهم بنفسه وزوجه .

وقوله تعالى - : (إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ) توقيت للحديث أي : هل أتاك هذا الحديث وقت دخلوا عليه بيته فبادروه بقولهم : نؤمنك أماناً ونسلم عليك سلاماً حتى لا يروعك ولا يخيفك دخولنا ، قال ردًا عليهم : عليكم سلام دائم ، أو أرى معكم سلام . وقوله : قوم منكرون ، أي : أنتم قوم منجهلون عندي لا مغفرة لي بكم ، ولا عهد لي بكم ، والظاهر أن هذا خاطر حدث به نفسه ، لأنه ليس من كرم الضيافة أن يقول المضيف مهما كان المضيف : أنا لا أعرفك فضلاً عن أن يكون القائل إبراهيم ، المضيف الكريم .

٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ - (فَرَاغَ إِلَهُ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَبِينٍ • فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ • فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَرُوا بِيَعْلَامٍ عَلِيمٍ • فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَةٍ فَبَشَّرَتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ) :

المعنى: فقال إلى أهله فور دخولهم عليه في خفية منهم فإن من حسن أدب المضيف أن يبدأ ضيفه بالقرى، وأن يبادره به حذراً من أن يكفه ويمنعه، أو يعذرله أو يصير منتظراً، وقوله - تعالى - : (فَجَاءَهُ بِعَجَلٍ سَمِينٌ) أى : مكنته لحماً وشحمًا غير مهزول جاء به بسرعة .

(فَفَرَّطَ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ) أى : فقدم الطعام إلى الضيف وطلب إليهم تناوله بقوله : ألا تأكلون ؟ فهو بمثابة قولنا للضيف عند إحضار الطعام : تفضل لتناوله . ولم يقبل الضيف على الطعام ، ولم يتقبلوا للأكل (فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً) فأحس في نفسه خيفة وإشفاقاً منهم ، وعرفوا ذلك منه (قَالُوا لَا تَخَفْ) فقالوا له مطمئن : لا تخف ، وكشفوا عن حقيقتهم (وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ) يشب ويكبر حتى يدرك مدارك الرجال ، ويصير من أهل العلم والمعرفة ، وهو إسحاق - عليه السلام - لقوله - تعالى - : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ »^(١) ، والظاهر أن زوجته كانت تعف قريباً من إبراهيم وضيقة بحيث تسمعهم ولا يرونها ، فلما سمعت البشارة دهشت ، ونسيت ما ينبغي منها (فَأَقْبَلَتْ أَمْرَأَتُهُ فِي صَرََّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ) أى : فأقبلت عليهم في صيحة وضجة ، وضربت جبهتها بأصابعها على عادة النساء إذا سمعن أمراً عجيباً ، وقالت : أنا عجوز عاقر ، فكيف تتأتى هذه البشارة ؟! وكيف ألد ؟! ١١٢

٣٠ - (قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ) :

قالت الملائكة : الأمر كما سمعت ، أو مثل ذلك القول الكريم قال ربك ، وإنما نحن مبشرون بخبرك به - عنه تعالى - لا أننا نقول ذلك من تلقاء أنفسنا ، إنه هو الحكيم الذى يفع الأمر في موضعه وضماً متقناً ، العلم الذى يكون قوله حقاً لا محالة .

وقد تعددت رواية هذه القصة هنا وفي سورة هود وسورة الحجر ، واختلفت أساليبها فبرز في كل واحدة من هذه الروايات جانب لم يظهر في الموقع الآخر على أسلوب القصص القرآنى إذا تعددت رواياته .

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

رئيس مجلس الإدارة
رمزي السيد شعبان

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٨/١٦٧٩

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية
٧٦٩٣ - ١٩٨٧ - ٢٥٠٠٤

Bibliotheca Alexandrina



0402859

50